

బృహదారణ్యకమ్

01498

894.8274

R 61

డాక్టర్ తిరుమల రామచంద్ర

Blank Page

1

ప్రౌత్త అకాడెమీ ప్రచురణ-8

బృహదారణ్యకమ్

డాక్టర్ తిరుమల రామచంద్ర, డి.ఎల్.

ప్రౌత్త అకాడెమీ

హైదరాబాద్ - 500 380.

ప్రథమ ముద్రణ : ఆగస్టు, 1993

ప్రతులు : 1000

ముఖచిత్రం : శ్రీ శ్వేత

ధర : రూ. 40-00

విశాలాంధ్ర పబ్లిషింగ్ హౌస్,
4-1-435, విజ్ఞాన భవన్, బ్యాంకు స్ట్రీట్,
హైదరాబాద్ - 500 001.

ముద్రణ : లక్ష్మీ గణపతి ప్రింటింగ్ ప్రెస్,
SRT-199, 1-1-379-50/1, జవహర్ నగర్,
హైదరాబాద్ - 500 020.

ముందు మాట

ఇదొక పెద్ద అరణ్యం. దీనిలో కనుక్కుమని కాళ్ళకు గుచ్చుకునే తుమ్మలూ ఉన్నాయి; వరమేళ్ళరుని పూజకు పనికివచ్చే తుమ్మిపూల మొక్కలూ ఉన్నాయి. వాసనలు వెలారే మల్లీమతల్లికలూ ఉన్నాయి; వాసనలులేని కనకాంబరాలూ, డి సెంబర్లూ ఉన్నాయి. పత్తిగింజలలాగ పైకి కనిపిస్తూ నమిలిన కొద్దీ తేనెలు చిందే జానపళ్ళూ ఉన్నాయి; కరక్కాయలనే బ్రాంతి కలిగిస్తూ, పొట్టనిండా అమృతపూర్ణమైన పూర్ణంనింపుకొన్న బిక్కిపళ్ళూ ఉన్నాయి. పళ్ళు పులియజేసే, కారంతో చీదర కలిగించే పుల్లమామిళ్ళూ, మిరపలూ ఉన్నాయి. దేని విలువ దానిది; దేని రంగు దానిది; దేని రుచి దానిది; దేని వాసన దానిది.

ఈ వ్యాసాలన్నీ వృత్తికలలో ప్రచురితమైనవే. వీటిని ముద్రించుకొనడానికి అనుమతించిన పత్రికా సంపాదకులకు కృతజ్ఞుణ్ణి.

ఈ వ్యాస సంకలనాన్ని - బృహదారణ్యకాన్ని మిత్రులు శ్రీ వాకాటి పాండురంగరావుగారికి అంకితమిస్తున్నందుకు ఆనందిస్తున్నాను. పాండురంగ రావుగారు ఈ ప్రపంచారణ్యంలో నశిసీదళగత జలంవలె ఉంటూ కర్తవ్యం నిర్వహించుకుపోతున్న కర్మయోగి. అరణ్యంలో నాటి ఋషులలాగా ప్రతిదాన్నీ ప్రశ్నించి, తర్కించి, వాదించి తత్త్వ నవసీతాన్ని వెలికి తెచ్చే తాత్త్వికుడు.

ఈ సంకలనాన్ని ముఖవృత్తచిత్రంతో అలంకరించిన శ్రీ శ్వేతగారికి, చక్కగా ముద్రించిన లక్ష్మీగణపతి ప్రింటింగ్ ప్రెస్ వారికి నా కృతజ్ఞతలు.

శ్రీముఖ బాద్రవద పూర్ణిమ,
ఆగస్టు 1993
హైదరాబాద్-380.

బాషా సేవకుడు,
తిరుమల రామచంద్ర

Blank Page



వాకాటి పాండురంగరావుగారూ,

మీతో నా మైత్రి మీ అవరాజిత కథానిక నాటిది; తరం గడచినా అవరాజిత; ఇంకొక తరం గడచినా అవరాజితే.

మీరు దార్శనికులు. మీ దృక్పథం సజాతీయ విజాతీయ తత్వ గవేషణా భూషితమైన తథావధం; సత్యపథం. ఆ విధంగా మీరు తథాగతులు. మీ గమ్యం మహత్తర సంస్కృతి సౌరభ సంభావితమైన సత్సమాజం. అది త్వరలో నెలకొంటుందా? ఏమో; నేనూ వేచి చూస్తాను.

ఆంధ్రావళి ఇప్పుడిప్పుడే మీ నవ్యదర్శనదీధితులను కొద్దికొద్దిగా కను గొంటున్నది. దార్శనికునికి ఉండవలసిన దూరదృష్టి, సహనం, సమన్వయశీలం మీలో పుష్కలంగా ఉన్నవి. రచన మీకొక సాధనం మాత్రమే. దాని లక్ష్యం, నీధి - సత్సమాజ నిర్మాణం.

అవరాజిత అయిన మన మైత్రికి ఈ నా చిన్నకానుక - వివిధ విషయ విరాజిత, స్వీకరించండి.

—తిరుమల రామచంద్ర

Blank Page

విషయసూచిక

'రసోవై సః' కావ్య రసానికి అన్వయించదు	
— ఆంధ్రపత్రిక కాళయుక్తి ఉగాది సంచిక	9
అర్థ శతాబ్దిలో పత్రికలలో కలిగిన పరిణామం	
— ఆంధ్ర సచిత్ర వార పత్రిక వ్రజోత్సవ సంచిక	16
జోస్యం నిజమా? కాదా?	
— ఆంధ్ర సచిత్ర వారపత్రిక, 18.5.60	23
రవీంద్రుని విశ్వమానవ మతం	
— ప్రజావాహిని, చిత్తూరు, 2.6.61	30
ఒక బంగారు వర్తకుని గాథ	
— ఆంధ్రప్రభ 2.9.56	37
కవి సమ్మేళనాలు, ముషాయరాలు	
— ఆంధ్రపత్రిక 10.11.66	48
వీర మా మునివర్ — ఫాదర్ జోసెఫ్ బేషి	
— ఆంధ్రపత్రిక, 24.12.67	55
కావ్యాల్లోనే కానవచ్చే వసంతవిలాపం	
— ఆంధ్రపత్రిక, 10.4.67	59
గాథలతో గొంతు విప్పిన తెలుగు రచయితలు	
— ఆంధ్రపత్రిక, 25.4.93	64
ఒకప్పుడు కేరళుల ఉగాది-ఓణం పండుగ	
— ఆకాశవాణి, జమీన్ రైతు సాధారణ ఉగాది సంచిక	73
విధవిధాల సంవత్సరాల పరిగణన	
— ఆంధ్రపత్రిక, 29.3.68	78
కవికర్ణ రసాయనము	
— వాణి, శక 31.7.1891	83
భారత పాత్రలు — శ్రీ శంకరంబాడి సుందరాచారి సన్మానసభ	91
సర్క్యస్ కథ	
— ఆంధ్రపత్రిక, 23 4.1947	94
యోగమంటే ఏమిటి?	
— ఆంధ్రపత్రిక, 8.5.1966	98
కాకతీయుల యుద్ధ వ్యూహాలు	
— వాణి, 7.3.1964	111

మన పొరుగువారైన తమిళుల సంస్కృతి	
— కృష్ణావత్రిక, 14.12.1968	118
కళా బోధనలో మ్యూజియంల పాత్ర	
— ఆంధ్రభూమి, 18.1.76	123
పాల్కురికి సోమనాథుని వైద్యక వైదుష్యం	
— శివజ్యోతి, 1975	129
ఆంధ్రకేశరి ప్రకాశంగారూ— అనాటి మా మద్రాసు కుట్ర కేసు	
— ఆంధ్రప్రదేశ్, జూన్ 1972	138
జీవికోపయోగి బాష	
— ఆంధ్రప్రదేశ్ అధికార బాషా ప్రత్యేక సంచిక	155
సుప్రభాత సుషమ	
— శ్రీ యామిజాల వద్మనాథస్వామి దేవీసుప్రభాతం పీఠిక	160
కవులు ఎప్పుడూ అనుచరులే! — భారతి, ఫిబ్రవరి 1976	165
సోషలిస్టు పద్ధతి సమాజ వ్యవస్థలో కళ	
— ఆంధ్రభూమి, 25.1.1976	170
నూతన దృక్పథం - కొమఱ్ఱాజువారు	
— ఆంధ్రప్రదేశ్, నవంబర్ 1977	175
కులతత్వం : అప్పుడు, ఇప్పుడు	
— భారతి, సెప్టెంబర్ 1966	184
సాహిత్యవ్యాప్తి : ప్రమాణాల పరిరక్షణ	
— భారతి, జూన్ 1976	197
తెలుగు సాహిత్యం - గాంధీజీ	
— ఆంధ్రవత్రిక, 2.10.1968	205
అనువాదం : దానిలోని చిక్కులు	
— నేషనల్ బుక్ ట్రస్ట్, మే 1970	211
అలీ సోదరులు	
— ఆంధ్రప్రదేశ్, డిసెంబర్ 1978	221
మహారాష్ట్ర కీర్తన కళ	
— ఆంధ్రవత్రిక, 24.9.1966	234
బౌద్ధంతో మొదలైన తెలంగాణా చరిత్ర	
— ఆంధ్రవత్రిక, 2.11.1982	239
కళాపూర్ణోదయం విశిష్టత	245
“స్వప్రియం తు పరిత్యజ్య” — ఆంధ్రప్రదేశ్, జనవరి 1972	255
నేను కీర్తిశేషుణ్ణయితే.... — ప్రజాతంత్ర, 19.10.1975	259

‘రసో వై సః’ కావ్యరసానికి అన్వయించదు

కౌవ్యనాటకాది పఠన శ్రవణ దర్శన జనితమైన రసం. శృంగారాదికం భగవత్స్వరూపమని, తదానందం బ్రహ్మనంద సబ్రహ్మచారి అని అలంకారికులు నిర్వచిస్తూ, దానికి ఉపబృంహకంగా తైత్తిరీయోపనిషత్తులోని బ్రహ్మనందవల్లి సప్తమానువాకంలోని “రసో వై సః రసగ్గ్ హ్యేవాయం లబ్ధా నందీ భవతి” అనే వాక్యాలు ఉదాహరిస్తుంటారు. కావ్యానందమే బ్రహ్మనందమూ, బ్రహ్మనందసబ్రహ్మచారి అయితే, వేదాంతచర్చలూ, యోగానుష్ఠానాలూ, ఆత్మానుసంధానాలూ అవసరమే కావు. ఇదే సరైతే,

“అయం స రశనోత్కర్షీ
పీనస్తన విమర్దనః,
నాభ్యూరు జఘన స్పర్శీ
నీవీ ప్రిసంసనః కరః”

(అయ్యో! ప్రియదా మరణించావే! ఇది నీ చేయి. ఎలాంటిది? నా మొల నూలును లాగి, నా బలిసిన పాలిండ్లను నలిపి, నా పొక్కిలిని, తొడలను, పొత్తికడుపును కలయతడుముతూ పోకముడిని విప్పేది.) అని ప్రియ మరణంతో దుఃఖించిన నాయిక విలాపంవల్ల కరిగిన కరుణాను ప్రాణిత శృంగా రమూ బ్రహ్మనంద సదృశమవుతుంది. స్తన జఘన విమర్ద వర్జనవల్ల కలిగే రసానందం బ్రహ్మనంద సదృశమని, ఈ రసం బ్రహ్మమో, ఆత్మో అని అంటే ఎందుకో నమ్మబుద్ధి పుట్టడం లేదు. ఇలా పోల్చడమూ, భావించడమూ గొప్ప పొరపాటనే అనిపిస్తుంది.

తైత్తిరీయ బ్రహ్మనందవల్లి సప్తమానువాకంలోని ఆ భాగం ఉదాహరించి దాని ప్రసంగ పౌర్వావర్యాలు పరిశీలిద్దాం:

“అసద్వా ఇవ మగ్ర ఆసీత్. తతో వై సదజాయత. తదాత్మానగ్ం స్వయ మురుత. తస్మా త్తత్సృకృత ముచ్యత ఇతి. యద్వై త త్సృకృతం.

రసో వై సః రసగ్గ్ హ్యేవాయం లబ్ధ్వా నందీ భవతి కౌ హ్యేవాన్యత్ కః ప్రాణ్యాత్ యదేష ఆనందో న స్యాత్ ఏష హ్యేవానందయాతి....."

ఇది ఈ అనువాకంలోని భాగం దీని అర్థం ఇది :

"పూర్వం ఇది (జగత్తు) అసత్తుగా (అవ్యాకృత బ్రహ్మరూపంగా) వుండినది. దానినుంచి సత్తు (నామరూపాత్మక వ్యక్తం) జనించింది. ఆ అసత్తు స్వయంగానే తనను (నామ రూపాత్మక జగద్రూపంలో) రచించుకున్నది. అందువల్ల అది సుకృతం (స్వయం రచితమైనది) అని వ్యవహృతమవు తున్నది. ఈ సుకృతం నిశ్చయంగా రసమే. ఈ రసాన్ని పొంది పురుషుడు ఆనంది అవుతున్నాడు. హృదయాకాశంలో ఈ ఆనందం (ఆనంద స్వరూపు డైన ఆత్మ) లేకపోతే, ఎవరు అపానక్రియను, ప్రాణనక్రియను చేయగలరు? ఇదే వారిని ఆనందింపజేస్తున్నది...."

ఉపనిషద్వ్యాఖ్యాతలైన పెద్దలలో మొదటివారయిన శంకర భగవత్పాదులు ఈ వాక్యాలను ఎలా వ్యాఖ్యానించారో చూద్దాం.

"....తస్మా దన్తి తద్ బ్రహ్మ సుకృత ప్రసిద్ధేః ఇతశ్చాన్తి కుతః రసత్వాత్ కుతో రసత్వ ప్రసిద్ధిః బ్రహ్మణః ఇత్యత ఆహః.

"యద్యై తత్సుకృతమ్ రసో వై సః రసో నామ తృప్తి హేతురానంద కరో మధురాహ్లాదిః ప్రసిద్ధో లోకే రసమేవాయం లబ్ధ్వా ప్రాప్యేనందీ సుఖీ భవతి నాసతః ఆనంద హేతుత్వం దృష్టం లోకే బాహ్యేనంద సాధన రహితా అవ్యసీహ నిరీషణా బ్రాహ్మణా బాహ్య రసలాభాదివ సానందా దృశ్యంతే విద్వాంసః; నూనం బ్రహ్మరసః తేషామ్ తస్మాదన్తి తత్రేషా మానంద కారణం రసవద్ బ్రహ్మ.

"ఇతశ్చాన్తి కుతః ప్రాణనాది క్రియాదర్శనాత్ అయమపి హి పిండో జీవతః ప్రాణేన ప్రాణిత్యుచితే నాపానితి ఏవం వాయవీయా ఐంద్రియకాశ్చ చేష్టాః సంహతైః కార్యైరజైః నిర్వర్త్యమానా దృశ్యంతే తచ్చైకార్థ వృత్తిత్వేన సంహతం సంతరేణచేతన మసంహతం సంభవతి అన్యత్రా దర్శనాత్.

"తదాహ - తద్యది ఏష ఆకాశే పరమే వ్యోమ్ని గుహాయాం నిహిత ఆనందో న స్యాత్ న భవేత్ కౌ హ్యేవ లోకేఽన్యాదపానచేష్టాం కుర్యాదిత్యర్థః కః ప్రాణ్యాత్ప్రాణనం వా కుర్యాత్తస్మాదన్తి తద్ బ్రహ్మ యదర్థాః కార్యకారణ ప్రాణనాదిచేష్టాః తత్కృత ఏవ తానందో లోకస్య.

"కుతః ఏష హ్యేవ స ఆత్మా ఆనందయా త్యానందయాతి సుఖయాతి

లోకం ధర్మానుదాపం! స ఏ వాత్మా ఆనందరూపోఽవిద్యయా వరిచ్ఛిన్నో
విభావ్యతే ప్రాణిబిరిత్యర్థః...." [తైత్తిరీయ శంకరభాష్యం 175-177, గీతా
ప్రెస్, గోరఖ్ పూర్.]

దీని వివరణ కూడా తెలుగులో ఇవ్వడం న్యాయం.

"....అందువల్ల ఆ సుకృత రూప ప్రసిద్ధి సత్తువల్ల; అది బ్రహ్మ అని
సిద్ధమవుతున్నది. బ్రహ్మ ఇందువలన కూడ అవుతున్నది. ఎందువల్ల? రస
స్వరూపం కావడంవల్ల. బ్రహ్మకు ఈ స్వరూప ప్రసిద్ధి ఏ కారణం వలన?
దీనికి శ్రుతి యిలా అంటున్నది :

"ప్రసిద్ధ సుకృతమైనదంతా నిశ్చయంగా రసమే. పులుపు, టిపి అనే
తృప్తిదాయకం ఆనందకరం అయిన పదార్థం లోకంలో రసమని ప్రసిద్ధం. ఈ
రసాన్ని పొంది పురుషుడు, ఆనంది, అర్థాత్ సత్తు అవుతున్నాడు. లోకంలో
అసత్ పదార్థం ఆనంద హేతువుగా కనిపించదు. బ్రహ్మనిష్ఠులు, నిరీహులు, నిర
పేక్షులు అయిన విద్వాంసులు బాహ్య సుఖ సాధన రహితులయినా, బాహ్య
రసలాభంతో ఆనందితులయిన వారివలె ఆనందితులయినట్టు కనిపిస్తారు.
నిశ్చయంగా వారి రసం బ్రహ్మ. అందువల్ల రసానికి సమానంగా దానికి
ఆనంద కారణమయినది బ్రహ్మే.

"ఇందువలన కూడా ఇది బ్రహ్మ. ఎందువలన? ప్రాణనాది క్రియను
చూడడంవల్ల. జీవించినవాని పిండం కూడ ప్రాణ సహాయంతో ప్రాణన క్రియ
జరుపుతున్నది, అపానవాయు ద్వారా అపాన క్రియ జరుపుతున్నది. ఈ విధంగా
సంహతం పొందిన ఈ శరీరేంద్రియ చేష్టలు, వాయవీయ చేష్టలు నిర్వర్తింప
బడుతుండడం చూస్తున్నాము. ఈ వాయూది అచేతన పదార్థాల ఏకైకోద్దేశ
సిద్ధికోసం పరస్పరం సంహతం (అనుకూలం) కావడం ఏదో అసంసారమైన
(దేనితోనూ చేరని) చేతనం లేనిదే సాధ్యం కాదు; ఎందుకంటే, ఇలాటిది
మరెక్కడా చూడలేదు గనుక.

"దీనినే శ్రుతి ఇలా చెబుతున్నది : ఆకాశంలో పరమాకాశంలో అర్థాత్
బుద్ధిరూప గుహలో మరుగైన ఈ ఆనందం లేకపోతే లోకంలో ఎవరు అపాన
క్రియ చేయగలరు? ప్రాణనక్రియ చేయగలరా? అందువల్ల అది బ్రహ్మమే.
దీనివల్లనే శరీరేంద్రియాల ప్రాణనాది చేష్టలు జరుగుతున్నవి; లోకానందం
కూడా తత్కారణమే.

"ఇది ఎందుకు? ఎందుకంటే, ఈ పరమాత్మే లోకాన్ని దాని ధర్మాను
స్థారం ఆనందింపజేస్తున్నది; సుఖమయం చేస్తున్నది. దీని ఆంతర్యమేమిటంటే,

అనందరూపి అయిన అత్మనే ప్రాణులు అవిద్యావరిచిన్నంగా భావిస్తున్నాయి...."

దీనివల్ల 'రసో వై సః' వాక్యంలోని రసం అత్మ తప్ప మరొకటి కాదని స్పష్టం కదా!

అభినవ గుప్తాచార్యులు కావ్యరసం బ్రహ్మనంద రసంలోని తుంపర వంటిదిగా అవభాసించేదే కాని, బ్రహ్మనంద సబ్రహ్మచారి కాదని ద్వన్యా లోకంలోని "యా వ్యాపారవతీ" శ్లోక వివరణలో ఇలా అన్నారు :

"....సకల ప్రమాణ పరినిశ్చిత దృష్టా దృష్ట విషయ విశేషజం యత్సుఖం, యదపి వా లోకోత్తరం రస చర్వణాత్మకం తత ఉభయోరపి పర మేశ్వర విశ్రాంత్యానందః ప్రకృష్టతే, తదానంద విప్రుజ్ఞాత్రావభాసో రసాస్వాద ఇత్యుక్తం ప్రాగస్మాభిః। లౌకికం తు సుఖం తతోఽపి నికృష్ట ప్రాయం బహుతర దుఃఖానుషంగా దితి తాత్పర్యమ్।" [ద్వన్యా లోకలోచనం, రృతీయోద్యోతమ్]

"సకల శాస్త్రాలూ నిరూపించే ఐహికాముష్మిక విషయ విశేషజన్యమైన సుఖంకన్నా, లోకోత్తరమైన రసచర్వణాత్మకమైన సుఖానికన్నా ప్రకృష్టమైంది పరమేశ్వర విశ్రాంత్యానందం — పరమేశ్వరునిలో ఐక్యమయ్యే ఆనందం. ఆ ఆనంద కణమాత్రావభాసమైనది రసాస్వాదనమని ఇంతకుముందు మేము అన్నాము. లౌకిక సుఖమయితే బహుతర దుఃఖ సంబంధంవలన అంతకన్నా నికృష్ట ప్రాయమని తాత్పర్యం."

ఈ వాక్యాలనుబట్టి అభినవ గుప్తాచార్యుల మతంలో రస చర్వణాత్మకమైన సుఖం లౌకిక సుఖంకన్నా ఒకమెట్టు ఎక్కువే గాని, పరమేశ్వర విశ్రాంత్యానంద సదృశం ఎంత మాత్రమూ కాదు.

కావ్యానందాన్ని గురించి అభినవగుప్తులు యింత తెగవేసి చెప్పినా జగన్నాథ పండితులు 'రసో వై సః'ను కావ్య రసానికి అన్వయించడమే కాక అభినవ గుప్తాచార్యుల మతమూ ఇదేనని అనడం ఆశ్చర్యం కలిగిస్తుంది. అభినవ గుప్తుల మతాన్ని అపార్థం చేసుకొన్నారా జగన్నాథ పండితులు? ఆయన వాద సరళిని చూస్తే అపార్థం చేసుకున్నట్టు కాక, తనవాదానికి అనుకూలంగా లాగినట్టే కనిపిస్తుంది.

"అథాస్యాం సుఖాంశభానే కిం మానమితి చేత్ సమాధావపి తద్భావే శ్రి మానమితి పర్యనుయోగస్య తుల్యత్వాత్।

సుఖ మాత్యంతికం య త్రత్

బుద్ధి గ్రాహ్య మతీంద్రియమ్,

వేత్తి యత్ర న చైవాయమ్

స్థితః చలతి త త్వతః.

(గీత 6-20)

ఇత్యాదిః శబ్దోఽస్తి తత్ర మాన మితిచేత్, అస్యత్రాపి రసో వై సః రసగ్న్
హ్యేవాయం లబ్ధ్యా నందీ భవతి ఇతి శ్రుతిః, సకల సహృదయ పక్షం చేతి
ప్రమాణద్వయమ్. యేయం ద్వితీయపక్షే తదాకార చిత్త వృత్త్యాత్మికా రస
చర్యణోపన్యస్తా సా శబ్ద వ్యాపార భావ్యత్వాచ్చాబ్ధీ. అపరోక్ష సుఖాలంబన
త్వా చ్చా పరోక్షాత్మికా. తత్త్వం వాక్యజ బుద్ధివత్. ఇత్యాహు రభినవ గుప్తా
దార్యాః." [రస గంగాధరః . 25.27 కావ్యమాల, బొంబాయి-1939]

"[శంక] మఱి చర్యణకు సుఖాంశ భానమున్న యేమి ప్రమాణము?

[సమా] సమాధియందు యోగికి కలుగు ప్రతీతి సుఖాత్మక మననేమి
ప్రమాణము? అని మేము ప్రతి ప్రశ్న చేయుదుము.

యత్రోభయో స్సమో దోషః

పరిహార్యోపి తాదృశః,

నైకః పర్యనుయోక్తవ్యః

తాదృ గర్థ విచారణే.

అని నియమము. ఏ విషయమున వాద ప్రతివాదులకు దోష పరిహారములు
సమానములో, అట్టి అర్థ విచారముపట్ల ఒకడు ఇంకొకరిని ప్రశ్నింపరాదు.
ఉభయులు మిన్నకుండుట పాడి.

[శంక] సమాధి ప్రతీతికి సుఖాంశమున్నదను మాకు స్మృతి ప్రమా
ణము కలదు. ఎట్లన?

సుఖ మాత్యంతికం య త్రత్

బుద్ధిగ్రాహ్య మతీంద్రియమ్,

వేత్తి యత్ర న చైవాయం

స్థితః చలతి త త్వతః.

(గీత, 6-21.)

అనంతమగు సుఖమేది కలదో అది ఇంద్రియ నిరపేక్షము, కేవల బుద్ధి
గ్రాహ్యము (కేవలబుద్ధి భాసకము) అగును. ఆ విషయ జనితమగునిట్టి
సుఖమును సమాధియందు ఎవడనుభవించుచున్నాడో వాడు జ్ఞాని, అత్య స్వరూ

వము నందు నిలిచినవాడు. కావుననే అతడు తాత్త్వికరూపమునుండి చలించడు అని భావము.

[సమా] రసచర్వణ యందును సుఖాంశభానము కలదనుమాకు గరీయః ప్రమాణము శ్రుతి ప్రమాణము కలదు.

(1) రసో వై సః, (2) రసగ్న్ హ్యేవాయం లబ్ధ్యా నందీ భవతి:- అని [తైత్తిరీయోపనిషత్తు] నిశ్చయముగా ఆ సచ్చిదానంద స్వరూపుడు ఆత్మ రసము. ఆ యాత్మ రసమును పొంది ప్రమాత ఆస్వాద్యుడే-పరమానంద స్వరూపుడే. యగును. నిజము. అని శ్రుత్యర్థము. కావ్యరసా స్వాదనమందు నాటకము చూచినట్టి కాని, శ్రవ్యకావ్యమును వినునట్టి కాని సకల సహృదయుల యొక్క ప్రత్యక్షానుభవము ప్రమాణము. అట్లే సమాధియందు ఆత్మ సాక్షాత్కార మొందు యోగీశ్వరుని యపరోక్షానుభవము ప్రమాణము. ఇట్లు ఉభయులకు కలదనుట తుల్యము. ఇది ప్రథమ పక్షానుసారము.

ద్వితీయ పక్షమందు రసచర్వణ ఏది చెప్పబడెనో, అది అనందాకార చిత్తవృత్తి. అది శబ్దవ్యాపారమగు వ్యంజనా వ్యాపారమగుటంజేసి, శాబ్ది (శబ్దబోధరూపము). వెండియు అపరోక్ష విషయాభూతము ఏయానందము కలదో అది ఆత్మరూపము. అది ఈ చర్వణకు ఆలంబము (విషయము) అగుట ప్రత్యక్షరూపము.

[శంక] శాబ్దికత్వము, అపరోక్షత్వము ఎట్లు సరిపడును? నై యాయక మతము ఒప్పుదే.

[సమా] పోనీ, నై యాయకులు ఒప్పురు గాక! వేదాంతులు ఒప్పుదురు. తత్త్వమనీ అను శ్రుతివాక్యముచే జీవబ్రహ్మైక్య ప్రతీతి కలుగునప్పుడు అది అపరోక్షమును, శాబ్దమునైన జ్ఞానముగ నంగీకృతము. అట్లే సాహిత్యశాస్త్రము నందును రసచర్వణము శబ్దమును అపరోక్షమునైన జ్ఞానమని యెఱుక.

ఈ పై జెప్పినది అభినవగుప్తా చార్యపాదుల మతము. ఇది సిద్ధాంతము."

[శ్రీ ధరణికోట వెంకటసుబ్బయ్య అనువాదం పుటలు : 113.115]

జగన్నాథ వండితులు అభినవగుప్తల ఆశయాన్ని అపార్థం చేసుకొన్నారని తోస్తుంది. ఈ శంకే శ్రీ జె. ఎచ్. మాసన్, ఎం. ఏ. పద్వతీన్లకూ కలిగింది. వారు ఇలా అన్నారు :

"రసో వై సః" రసగ్న్ హ్యేవాయం లబ్ధ్యా నందీ భవతి. **Actually however this scriptural statement refers to the Atman and not to aesthetic experience. The proper meaning of the statement**

is; 'That (Atman) is surly (Nai) Rasa (Joy or Bliss). Having realised the (Atman which is) Rasa (Bliss) he becomes happy or Blissful. In the first part of the quotation it is said that having realised that Atman which is Rasa rupa or Ananda-rupa he ie, the spirutual aspirant (Sadhaka) becomes supremely happy (Anandi Bhavathi). But Jagannatha seems to have understood both parts of the quataction as referriug to Rasa to Poetry or Drama ie as referring to aesthetic experience He understood the second part to mean; "having realised Rasa, ie. the emotional flavour, he (ie. the sahri-daya or Samajika) becomes supremely happy. But we doubt very much if the quotation from the Upanishwod is capable of such interpretation."

[Santarasa and Abhinavaguptas Phisosophy of Aesthetics pp 177. 1969 BORI]

బ్రహ్మనంద స్వరూపాన్ని బ్రహ్మనందవల్లి అష్టమానువాకంతో వివరించింది. ఆ ఆనందాల పరంపరలో మానుషానందం అట్టడుగుది. అలాంటప్పుడు కావ్యానందాన్ని ఆనందాలకు శిఖరమైన బ్రహ్మనందంతో పోల్చడం ఉచితం కాదనిపిస్తుంది. దీని ఔచిత్యా నౌచిత్యాలకు సహృదయ విమర్శకులే గీటురాయి.

(ఆంధ్ర పత్రిక కాలయుక్తనామ సంవత్సరాది సంచిక)



అర్ధశతాబ్దిలో పత్రికలలో కలిగిన పరిణామం

బ్రిటిష్ పరిపాలన ప్రాబవం ప్రోదిగా తెలుగు సారస్వతంలో వూచిన పొన్ననలలో ఒకటి పత్రికా రచన క్రైస్తవ పాదిరీలు తమ మత ప్రచారంకోసం తెలుగు ముద్రణ యంత్రాలు నెలకొల్పి, కరవత్రాలను, పుస్తకాలను ముద్రించడం ప్రారంభించారు. ఈ ముద్రణ వంగరాష్ట్ర రాజధాని (అప్పటి భారత రాజధాని) అయిన కలకత్తా సమీపంలోని శ్రీరాంపూర్ లో మొదలై చెన్నరాష్ట్రానికి తరలి వచ్చింది.

(2) ముద్రణ సౌకర్యం లభించడంతో 19వ శతాబ్ది రెండవ పాదంలో తెలుగు పత్రికలు వెలశాయి. ఇలా వెలసిన శాఖి వెలుగువారపత్రిక సత్తూరులో (1835). రెండవది వృథాంతిని (1838). మూడవది వరమాన తరంగిణి (1842). ఇవి, తర్వాత వచ్చిన పత్రికలు ప్రధానంగా సారస్వత విషయాలను మాత్రమే ప్రచురించేవి. కొన్ని పత్రికలు శబ్దవర్చలమీద, ఆచార వ్యవహారాల మీద కోడిపుంజుల భారతం సాగించేవి. దీనికి ఉదాహరణ కందుకూరి వీరేశలింగం పంతులు, కొక్కొండ వెంకటరత్నం పంతులుగార్ల పత్రికలు. అముద్రిత గ్రంథ చింతామణి వంటివి ప్రాచీన గ్రంథాలను భాగాలు భాగాలుగా ధారావాహికంగా ప్రచురించేవి.

(3) గాజుల లక్ష్మీనరసింహసెట్టిగారు క్రీసెంట్ అనే ఆంగ్ల వారపత్రికను 1942 అక్టోబర్ 2వ తేదీని ప్రారంభించి దక్షిణభారత దేశంలో రాజకీయ చైతన్యం కలిగించారు. తెలుగులోను రాజకీయ పత్రికలు ఆవసరమని ప్రజలు గుర్తించారు. ఒక తెల్లదొర కడపలో ఒక రాజకీయ వారపత్రికను ప్రచురించాడు. ఇదే తొలి తెలుగు రాజకీయపత్రిక. ఇంగ్లీషు దొరతనం వారి హుకుంలు, తాబీదుల అనువాదాలు ఈ పత్రికలో ఆచ్చయ్యేవి. ఒకమారు రాజప్రతినిధిగారు జారీచేసిన హుకుమును అనువాదకుడు లొక్కిందులుగా అనువదించడంవల్ల పెద్ద రభస జరిగింది. పత్రికా యజమాని తెల్లదొర కావడంతో బ్రతికిపోయాడు. ఈ ఉదంతం తర్వాత పత్రికా రంగంలో వచ్చిన మార్పు ప్రత్యేకాధికారిని

ప్రభుత్వం నియమించడం. నాటినుంచి ఈ పీఠ వ్రతీకలకు ఏదో రూపంలో అంటుకొనే వుంది.

(4) తర్వాత స్థానికులే రాజకీయ వ్రతీకలు నెలకొల్పారు. ఈ విధంగా వెలువడిన తొలి రాజకీయ వ్రతీక శ్రీ యక్షిణి (1863. బళ్ళారి). అంటే, తొలి తెలుగువ్రతీక వెలువడిన ఇరవయ్యేదేళ్ళకు గాని రాజకీయవ్రతీక వెలువడలేదు. పిదప స్వదేశజన ప్రసిద్ధాభిప్రాయము (1865), లోకరంజని (1875), శశిరేఖ (1894) మున్నగు వ్రతీకలు వెలువడ్డాయి. వీటిలో రాజకీయాలతోపాటు సాహిత్యాది విషయాలు వుండేవి. 1885 లో భారత జాతీయ కాంగ్రెస్ ఆవరణతో దేశంలో రాజకీయ చైతన్యం వ్యాప్తి చెందసాగింది.

(5) పెరుగుతున్న జాతీయోద్యమాన్ని ప్రతిబింబించడంకోసం, తెలుగు వారిలో సర్వతోముఖ జాగృతికోసం, ఆధునిక విజ్ఞానాన్ని అందివ్వడంకోసం అప్పటి దేశభక్తులైన నవయువకులు పూనుకున్నారు. కాంగ్రెస్ వాది, దేశభక్తుడు అయిన ఎ. పి. పార్థసారథి నాయుడుగారు ఆంధ్ర ప్రకాశిక అనే వారపత్రిక స్థాపించి, 25 సంవత్సరాలపాటు సంపాదకుడుగా వుండి ప్రభుత్వాన్ని నిర్భయంగా విమర్శించారు. ఈ వారపత్రిక తర్వాత కొంతకాలం వారానికి రెండు మార్లు వెలువడేది. జాతీయోద్యమ దృష్టితో వచ్చిన వ్రతీకలు కృష్ణాపత్రిక (1902), స్వరాజ్య (1906-రాజమండ్రి), నవయుగ (1907), ఆంధ్ర కేశరి (చిలుకూరి వీరభద్రరావు-1908), సాధవ (అనంతపురం-1915) మున్నగునవి. కృష్ణాపత్రికకు తొలుత కొండా వెంకటప్పయ్య, దాను నారాయణరావుగార్లు సంపాదకులుగా వున్నారు. రెండు సంవత్సరాల తర్వాత ముట్నూరు కృష్ణారావుగారు సంపాదకులయి, ద్వితీయ యుద్ధ సమయం వరకు అవిచ్ఛిన్నంగా నిర్వహించారు. తర్వాత ఇది రెండు దశాబ్దాలు మనగలిగింది. స్వరాజ్య సంపాదకులు గాడిచెర్ల హరిసర్వోత్తమరావుగారు.

(6) అప్పటికే గాంధీజీ దక్షిణాఫ్రికా భారతీయుల సేవతో సుప్రసిద్ధులయ్యారు. ఆయన సత్యాగ్రహ పద్ధతులు భారతీయులకు నచ్చాయి; ముఖ్యంగా తెలుగువారయిన కాశీరావుని నాగేశ్వరరావు పంతులుగారు వంటివారికి. గాంధీజీ అడుగుజాడలలో దేశ సేవ, ఆంధ్రుల సమగ్రాభివృద్ధి ప్రధానలక్ష్యంగా వెలువడిన తొలివారపత్రిక ఆంధ్రపత్రిక. ఇది 1908 లో బొంబాయి నుండి వెలువడినా క్రమంగా జాతీయోద్యమం తెలుగునాట పుంజుకొనడంతో మద్రాసుకు తరలివచ్చి తొలి దినపత్రికగా మారింది. అప్పుడు దానిని సైజు అరడెమ్మి.

(7) అలాడు తెలుగులో పత్రికానుభవం గలవారు లేరు; పత్రికా

పరిభాషకూడ లేదు. కనుక వ్రతకకు సంబంధించిన ప్రధాన పరిభాషను వంగ భాష నుంచి గ్రహించారు - వ్రతకా సంపాదకుడు, విలేఖకుడు మొదలుగా. అలాగే వ్రతక స్వరూప స్వభావాలను గురించి కూడ తెలుగువారికి ఎక్కువ పరిచయం లేదు. ఆమాటకు వస్తే నూరేళ్ళ క్రిందట వుట్టిన హిందూ వ్రతకకు కూడ లేదు. అది అప్పటి లండన్ టైమ్స్‌ను అన్నివిధాల అనుకరించింది. లండన్ టైమ్స్ చాల ప్రతిష్ఠగలది; వ్రతకా సీటికి హార్తిగా కట్టుబడి వుండేది గనుక గౌరవం గల ఆనాటి తెలుగు వ్రతకలు కూడ దాని పద్ధతినే అనుసరించడం సహజం. మన మొదటి రాజకీయ దినపత్రిక అయిన ఆంధ్రపత్రిక కూడ అదే వరవడిని నడిచింది. ఉదాహరణకు: వార్తలకు సాధారణంగా లేబిల్ పెట్టింగులే ఇచ్చేవారు. అంటే - రాజమండ్రి వార్తలు, విజయవాడ వార్తలు, ఢిల్లీ వార్తలు ఇత్యాదిగా. ఈ పద్ధతి 1932 లోను కనిపిస్తుంది.

“తిరువతి

(స్వకీయ విలేఖరి)

32 ఫిబ్రవరి 5

క్రిమినల్ లా చట్టము ఆరెస్తు. 6 నెలల కఠినశిక్ష. 4.2 32 తేదీ సాయంకాలము సుమారు 4½ ఘంటలకు శ్రీయుత తిరుమల రామచంద్రాచార్య అనువారు తిరువతి బజారువీధిలో బహిష్కరింపబడిన, చేతితో వ్రాయబడిన కరపత్రములను వంచిపెట్టిరనియు, పోలీసుస్టేషనుకు వచ్చి హెడ్ కానిస్టేబిల్ వద్ద ఒక కాపీని కూడ ఇచ్చినట్లును తెలియుచున్నది. సదరు హెడ్ కానిస్టేబిలు దానిని చదివి చూచుకొని వీరిని ఆరెస్తుచేసి స్పెషల్ రిపోర్టుతో సబ్ ఇన్ స్పెక్టర్ గారికి సాయంకాలము 5 కు పైగా హాజరు చేసిరి. వీరివద్ద నుండిన 150 కరపత్రములను కూడ పోలీసువారు వశపరచుకొనిరి.”

క్రమంగా ఆంధ్రపత్రికలో ఈ లేబిల్ పెట్టింగులను, సింగిల్ కాలం లను విసర్జించి, విషయ ప్రాధాన్యానికి అనువుగా శీర్షికలివ్వడం ప్రారంభ మయింది. తర్వాత వచ్చిన దినపత్రికలకు ఇది వరవడి అయింది.

(8) ఇది ఇలా వుండగా, తెలుగుదేశంలో వచ్చిన రాజకీయ పరిణామాలు వ్రతకలలో పెద్దమార్పులు తెచ్చాయి. కాంగ్రెస్ వారు విదేశీవస్తు బహిష్కరణం, సత్యాగ్రహం, సహాయ నిరాకరణం వంటి సౌమ్య సాధనాలతో విస్తృత స్వాతంత్ర్యాన్ని సాధించడంకోసం పోరాడుతూ సత్యాగ్రహాలతో కారాగారాలను నింపుతున్న సమయంలో, జమీందార్లు, వారిలాటివారు బ్రిటిష్ చక్ర చ్చాయలో పరిమిత స్వాతంత్ర్యం చాలునని, దాని సాధనకు జస్టిస్ పార్టీ,

పీపుల్స్ పార్టీలాంటి నూతన రాజకీయపక్షాలు నెలకొల్పుకొన్నారు. ఆ పార్టీలకు అధికార పత్రికలు పుట్టాయి; అవే సమదర్శిని, జనవాణిలాంటివి. ఈ పత్రికలు రాజకీయంగా ఏమి చేసినా, ఏమి వ్రాసినా పత్రికా రంగంలో పెద్ద మార్పు తెచ్చాయి. అంతవరకు తెలుగుదేశంలో వున్న రాజకీయ పత్రికలు ప్రౌఢ గ్రాంథిక భాషతో సరళ గ్రాంథికాన్నో వాడుతూండేవి. వ్యాపార ప్రకటనలకు కూడ గ్రాంథికమే. ఉదాహరణకు 1934 ఫిబ్రవరి 4 నాటి కృష్ణాపత్రిక నుంచి మూడు అంశాలు ఉట్టంకిస్తాను :-

(అ) సంపాదకీయం:- రౌండు టేబిలు. రౌండు టేబిలు తతంగమంతయు బయటపడినది. అద్దమరేయి అరదశపు అలంకారము అడుగంటినది. పగటివేళల మసిబొగ్గుచాయ బయటపడినది. మన రౌండు టేబిలు ప్రతినిధులు లోకము నెంతకాలము మభ్య పెట్టగలరు?

(ఆ) వార్త :- భూమి తనఖా బ్యాంకులు. మదరాసు ప్రభుత్వమువారు సహకారపు భూమి తనఖా బ్యాంకులను ప్రయోజనకరములు కావించి వాని నిర్వహణమున కానుకూల్యము ఘటించుటకై మదరాసు శాసనసభలో నొక బిల్లును ప్రవేశ పెట్టుదురని ప్రకటింపబడినది.

(ఇ) అడ్వర్ టైజ్ మెంట్ :- క్షీరవర్ధని. శిశుపోషణకు అత్యుత్తమము. పిల్లలపాలిటి కామధేనువు. తల్లికి నూతనశక్తిని ఉత్సాహమును పుట్టించును. శిశువునకారోగ్యమును నానందమును కలిగించును. తల్లియొక్క శ్రమను తగ్గించును, తండ్రి వ్యయము తగ్గించును.

జస్టిస్ పార్టీ, పీపుల్స్ పార్టీ పత్రికలు తమ వాదాన్ని విశేష వ్యాప్తిలోకి తేవడానికి వాడుకభాషను ప్రవేశ పెట్టాయి. దీనివల్లనై తేనేమి, జాతీయోద్యమోద్ధతి వల్ల నై తేనేమి, జస్టిస్ పార్టీవారు, జమీందారులు తమ వారిని కూడగట్టుకోడానికి చేసిన ప్రయత్నంవల్లనై తేనేమి వాడుకభాషలోని పత్రికకు ప్రచారం ఎక్కువ పస్తుందన్న సంగతి రుజువయింది. నాటినుంచి పత్రికా రంగంలో అప్పుడప్పుడు సరళగ్రాంథికం కనిపించినప్పటికీ మొత్తంమీద వాడుకభాష పత్రికాభాషగా రూపొందింది. పూర్తిగా వాడుకభాషలో వచ్చిన మొదటి దినపత్రిక, తెలుగులో మలి దినపత్రిక ఆంధ్రప్రభ (1988). ఆంధ్రప్రభలో భాష మొదటినుంచి చివరివరకు ఏకరీతిగాను, సరళంగాను వుండడానికి కారణం వాడుకభాషలో వెలువడే జనవాణి మూతపడడంతో అందులో పనిచేసిన నార్ల వేంకటేశ్వర రావుగారు దీనిలో చేరడం, సంపాదకులు న్యాయతి నారాయణమూర్తిగారు వ్యవహార భాషావాది కావడమూ కావచ్చు. ఈ పరిణామం వల్ల తర్వాత ఆంధ్రపత్రిక కూడ గ్రాంథికాన్ని వార్తలలో విస్మరించడం మొదలుపెట్టింది.

(9) తెలుగు పత్రికలలో ఇంతటి మార్పు వస్తున్నప్పటికీ హిందూపత్రిక మాత్రం ఏ మార్పులేక నడుస్తూ వుండేది. దాని మొదటిపుటలో వార్తలు వుండేవి కావు, వ్యాపార ప్రకటనలే వుండేవి. సంపాదకీయ పుటతో వార్తలు మొదలయ్యేవి. 1947 ఆగస్టు 15న భారతదేశానికి స్వాతంత్ర్యం వచ్చిన వార్తను కూడ హిందూపత్రిక తొలి పుటలో సింగిల్ కాలం శీర్షికతో ముద్రించింది. కాని, ఆ సాంప్రదాయకపు పట్టుదలను అది క్రమంగా విడువక తప్పలేదు. 1948 జనవరి 29న ఒక క్రూరుడు గాంధీజీని హత్యచేసినప్పుడు ఆ వార్తను సంపాదకీయ పుటలో, డబుల్ కాలం శీర్షికతో డబుల్ కాలంలో ప్రచురించింది. హిందూపత్రిక చరిత్రలో ఇదే తొలి డబుల్ కాలం. దీనిని అనాడు హైదరాబాద్ నుంచి అడివి బాపిరాజుగారి సంపాదకత్వంలో వెలువడుతున్న మీజాన్ దిన పత్రిక బాక్సుకట్టి ఒక వైపు ప్రచురించింది. హిందూ లాంటి ప్రతిష్ఠగల పత్రిక భారతదేశ స్వాతంత్ర్య సీద్ధికన్నా గాంధీజీ హత్యకు ఎక్కువగా చలించిపోయి ఉంటుందని అనుకోవాలిమరి; అప్పటినుంచి ఆ పత్రిక కొంతకాలంపాటు సంపాదకీయ పుటలలో వారానికొకమారు ఒక సంచలనాత్మకవార్తను డబుల్ కాలంలో ప్రచురిస్తూ వచ్చింది. అప్పటికే తెలుగు పత్రికలు, ఇండియన్ ఎక్స్ప్రెస్ వంటి ఇంగ్లీషు పత్రికలు స్త్రీమర్లు, బ్యానర్లు, డబుల్ కాలాలు, ట్రిబుల్ కాలాలు, యాంకర్ కాలాలు ఇవ్వడం మొదలుపెట్టాయి. కాని హిందూ పూర్వాచార వరాయణత్వాన్ని గాంధీజీ అంతటివాని హత్య మాత్రమే తొలగించగలిగింది. కాని దానిలోను వార్తలు క్రమంగా మొదటి పుటకు పాకాయి.

(10) ఆంధ్రపత్రిక తర్వాత వచ్చిన పత్రికలన్నిటికీ ఆదిగురువయినట్లే వార్షిక సంచికలు, ప్రత్యేక సంచికలు వెలువరించిడంలోను మార్గదర్శకమైంది. ఆంధ్రపత్రిక వార పత్రికకు అనుబంధంగా 1910 లో మొదటి ఉగాది సంచిక వెలువరించింది. నాగేశ్వరరావు పంతులుగారు దాని 'విన్నవము'లో "భగవదను గ్రహము వలనను, నాంధ్ర మహాజనల యాదరాతిశయము వలనను నీ సంచిక బహిర్గతము గాజాలినది. గ్రంథాదిగో స్వకీయ విషయిక ప్రశంసను జేయుట సామాన్యము." అంటూ సాధకబాధకాలు వివరించారు. జాతీయోద్యమ సమయంలోను, స్వాతంత్ర్యానంతరమూ ఫీల్డ్ సర్వే, పేపర్ సర్వేలను కొంత ఆంధ్ర పత్రిక చేసింది. కాని, అది తర్వాత బలం వుంజుకోలేదు. వాటితోపాటే పరిశోధనాత్మక (ఇన్ వెస్టిగేటివ్) పత్రికారచన కూడ ఆంధ్రపత్రిక చేసినా మన పత్రికా రంగంలో అది వికసించలేదు.

(11) బ్రిటిష్ పాలకులు విదేశీయులు. వారికి తమ దేశంలోను, పౌరుగు

దేశంలోను తమ ప్రతిష్ఠ ముఖ్యం కనుక ప్రజాభిప్రాయానికి, దానిని తీర్చిదిద్దే ప్రతికలకు కొంతకు కొంత భయపడేవారు. స్వాతంత్ర్యానంతరం మన పాలకులకు ఆ భయం పోయింది. స్వాతంత్ర్యమనేది స్వైరవిహారమయింది. కనుక పూర్వం కలై నేశన్ వంటి సినిమా ప్రతికలలాగే వరస్పరం బురదచల్లుకొనే ప్రతికలు ఆయా నాయకుల చలవవల్ల వెలువడ్డాయి. ఇవి కొన్నే అయినా, ఈగలవల్ల జబ్బులు వ్యాపించినట్టు వీటివల్ల తక్కిన ప్రతికల స్వాస్థ్యమూ దెబ్బతింటున్నది.

(12) పూర్వం వ్యంగ్య చిత్రాలు విరివిగా వుండేవి కావు ప్రతికలలో. ఏ తలినెట్టి రామారావుగారి వంటి వారు కొందరే వుండేవారు వ్యంగ్య చిత్రకారులు. ఇప్పుడు వ్యంగ్య చిత్రాలు చిన్నవి, పెద్దవి దిన, వారప్రతికలకు తప్పనిసరి. ఒక బొమ్మ పదివార్తలపెట్టు అన్నది ప్రతికా రచనా సూత్రాలలో ఒకటి. కనుక చాయాచిత్రాల ప్రచురణ కూడా పెరిగింది.

(13) వార్తల ప్రచురణలోను చాలమార్పులు వచ్చాయి. పూర్వం హెడ్డింగుకు, వార్తాముఖానికి (టీడ్ కు) నియమం వుండేది. ఎనిమిదికాలాల బ్యానరుకు 84 పాయింట్ల అక్షరాలు వాడితే, దాని కింద తప్పనిసరిగా 72, 60, 48, 36, 24, 18 పాయింట్లలో ఉపశీర్షికలు క్రమంగా అవరోహణ క్రమంలో వుండాలేతప్ప మరొక విధంగా వుండడానికి వీలులేదు. అప్పటి బాడీటైపులో ప్రధానమైనవి గ్రేట్ ప్రైమరు (జి.పి.), ఇంగ్లీషుబాడీ (ఇ.బి). 18 పాయింట్ల శీర్షిక తర్వాత జి.పి.లో వార్తాముఖం (టీడ్) వ్రాసి, అటు తర్వాత ఇ. బి. లో వార్తలిచ్చేవారు. డబుల్ కాలం హెడ్డింగు కింద మరొక డబుల్ కాలం హెడ్డింగు రాగూడదనే నియమమూ వుండేది. క్రియాంత సంపూర్ణ వాక్యాలు శీర్షికలలో వుండరాదనేది మరొక నియమం. అందువల్ల నాటి ఉప సంపాదకులకు పెద్ద పాయింట్లలో శీర్షికలకు, ఉపశీర్షికలకు వాక్యాలు స్ఫురించడం ప్రాణ గొడ్డమయ్యేది. ఇటీవల ప్రతికల పుటల తీర్పులో (మేకప్ లో) మరి పెద్ద మార్పులు వచ్చాయి: ఒకే పాయింట్లో సింగిల్ లైన్ హెడ్డింగులూ, డబుల్ కాలం కింద డబుల్ కాలం, ఒకేపాయింట్లలో నాలుగైదు వరుసల హెడ్డింగులూ మొదలయినవి. వార్తాముఖానికి ప్రత్యేకమైన టైప్ వాడడం పోయింది. ఈ వద్దతిని మొదట ఆచరణలో పెట్టింది ఈనాడు దినపత్రిక.

(14) ఇంతవరకూ వెలువడి నిలబడిన దినపత్రికల పేరులో ఒక్క ప్రజాశక్తిలో తప్ప. అద్భుతాలలో ఎక్కడా ఒకచోట ఆంధ్రశబ్దం వుంటూనే వచ్చింది. అంతేగాక హిందూపెట్టిన వరవడి ప్రకారం ప్రతికా నామదేయ ఘుకుటం (మాస్కోపెడ్) అక్షరాలు పాత ఇంగ్లీషు కాపీటర్ అక్షరాల అనుకరణ

గానో, అనుసరణగానో వుంటున్నవి. 'ఈనాడు' నామదేయ మకుటం మాత్రం తెలుగుక్షరాల గుండ్లదనం విసర్జించి చతుర్స్థాకారం సంతరించుకొంది. ఈ అక్షరరూపం బాడీచైపులోను వస్తే పోదో కంపోజింగు, కంప్యూటర్ ఆపరేటింగు సుగమమై తెలుగు పత్రికల ముద్రణలో ఇమిడిక ఏర్పడి మరింత అభివృద్ధికి వీలుంటుంది.

(15) స్వాతంత్ర్యానంతరం వద్దుళాలి, చేనేతవంటి కులాలు. వృత్తుల పత్రికలు విరివిగా వెలువడ్డాయి. ఆంధ్ర వారపత్రిక తన సైజును మార్చుకుని, రాజకీయ ప్రాధాన్యాన్ని కదలకు, నవలకు అందించి పెక్కు పత్రికలకు ఆదర్శమైంది. ఒకేవిషయానికి, కేవల సాహిత్య చరిత్రాది పరిశోధనకు, ప్రాధాన్యమిచ్చే "పరిశోధన" వంటి పత్రికలూ వెలువడ్డాయి. 'పరిశోధన' సర్జనాత్మక రచనలను, వ్యాపార ప్రకటనలను నిరాకరించి కేవలం పరిశోధనకే అంకితమైన పత్రిక. ఈ నా సమీక్ష అద్దంలో కొండను చూపడం వంటిది.

(16) జననం మొదలుకొని నేటివరకూ పెక్కు విషయాలకు వరవడి పెడుతూ జాతిశ్రేయస్సే ద్యేయమైన ఆంధ్రపత్రిక (వారపత్రిక) 75 సంవత్సరాలు నిండి వజ్రోత్సవం చేసుకొనడం ఎంతో ఆనందదాయకం. ఇది నాగేశ్వరరావుపంతులుగారి, శివలెంక శంభుప్రసాదుగారి, శివలెంక రాధాకృష్ణగారి చేతివలవ. ఇలాగే ఈ పత్రిక శతజయంతి చేసుకుంటుందని, దానిని నేనూ చూస్తానని విశ్వసిస్తున్నాను.

(ఆంధ్ర సచిత్ర వార పత్రిక వజ్రోత్సవ సంచిక : 16-9-83)



జోస్యం నిజమా? కాదా?

అతీతంపై అదరణ, ఆగతంపై అనాదరం, అనాగతంపై ఆశ, ఆసక్తి మానవసామాన్య స్వభావం. ఈ స్వభావం ఒకవైపు జిజ్ఞాసగా పరిణమించి విజ్ఞానార్జనకు దారితీసింది; మరొకవైపు మనోదౌర్బల్యంగా పరిణమించి మూఢవిశ్వాసాలకు అవకాశం కలిగించింది; అనాగతంపై ఆసక్తి మరిను. ఈ ఆసక్తి ఎంత నిబ్బరం కలవాణ్ణయినా, దుర్బలుణ్ణి చేస్తుంది. ఈ దౌర్బల్యానికి చిహ్నాలే జోస్యాలు, సోదెలు, గద్దెలు, శకునాలూను. అందులోను—

జోస్యమంటే వడి ఇదికానివారు ఎవరూ ఉండరు. భవిష్యత్తు ముసుగు తొలగించి చూద్దామని ప్రతివారికీ కుతూహలమే. ప్రతివారూ తమ తమ మనస్సుల్లో ఎన్నో ఆశలు, అభిప్రాయాలూ కుక్కుకొని ఉంటారు. అవన్నీ పండ్లపుతాయా? వడపిందెలు కూడా కావేమో! కాని పండ్లు కావాలనే ప్రతివారి ఆశానూ. కనుక తమ బావానికి అనుగుణంగా ఏమాట వినిపించినా, చెవులు రిక్కించి వింటారు; అర్థులు చాచుతారు నక్షత్రతారాగ్రహసంకులమైన నభస్సువైపు; చమ్మీదుప్పటిలాగ ఉన్న ఆది మనం కవ్వకోడానికే తయారయినట్లు, తమను అనుగ్రహించడానికే గ్రహాలు వెలుగుతూ వేలాడుతున్నట్లు.

ఏమిటి చాదస్తం గ్రహాలు మనకేమో ఒరిగిస్తాయని? ఈ అనంతసృష్టిలో మన నివాసమైన భూమి ఒక్కటి. అది తిరుగుతున్నదని; అలాగే పూలచెండ్లవలె. నిప్పుముద్దలవలె కనిపించే గ్రహ నక్షత్రాలూ తిరుగుతున్నవని అన్నారు. బాగానే ఉంది. భూపరిభ్రమణాన్నిబట్టి, ఆ దారిని కనిపించే గ్రహనక్షత్రాలకు ఏవో సంకేతాలు పెట్టుకున్నారు. గ్రహచక్రం, రాశిచక్రం. అన్నీవున్న శింశుమారచక్రం అంతా ఒకే తిరుగుడు అన్నారు. కాబోలు అనుకున్నాము. గ్రహాలు - గ్రహాలు ఇంతింతదూరంలో ఉన్నవన్నారు. ఆహా! అన్నాము. క్షుణ్ణిలో భూమిగుణం ఉన్నదన్నారు. మన భూమివంటిదేనా? - అని అనుకున్నాము. తక్కిన గ్రహాలు జలమయాల, ప్రాణసూచనలేమీ లేవన్నారు. ఓహో! అనుకున్నాము. అంతా చెప్పి శాస్త్రమన్నారు ఇవి. అప్పుడే కలిగింది సందేహం. ఒకటి ఒకటి రెండూ అన్నట్లు ఇది శాస్త్రమేలా అవుతుంది? గ్రహాల పరిస్థితి తెలుసుకోవడంవరకే శాస్త్రమంటే అన్యాయమైంది. అవి మనకేమి సంబంధం?

అవి మనకు ఇచ్చే ఫలితమేమిటి? - అన్నప్పుడే వస్తుంది సందేహం. నివృన్లు తాకితే చేయి కాలుతుంది. నేపాళం తింటే కాలప్రవృత్తి అవుతుంది. గ్రహాల కిరణాలు మనను తాకుతాయి. వేడి, చలవ కలుగుతాయి. అంతవరకు నిజమే. అవి మన జీవితమార్గాన్ని తీర్చిదిద్దడానికి ఎలా సహకరిస్తాయి?

గ్రహాలకు ఫలం ఉందా లేదా? - అని అడుగుతారు కదూ! ఉంది. ఎంత వరకు? సూర్యకిరణాలు తగిలితే వేడి పుడుతుంది. చంద్రుడు చల్లనివాడు. ఋతువరివర్తనానికి ఈ గ్రహాల వేడి, చలవ ఉపయోగపడుతున్నాయనడం నిజమే. అంతవరకే వాటి సంబంధం. ఎండవల్ల ఒంటికి వేడికలిగి మన నాడీ కూటంపై దాని ప్రభావం కలుగదా! అది మనస్సుపై పనిచేయదా? అంటారు కదూ! ఒంటికి ఎండ తగిలితే చీకాకు పుట్టడం, మనస్సుకు వేసట కలుగడం నిజమే. అది శారీరక బాధ. బాగ్యాబాగ్యాలను ప్రసాదించే శక్తి ఏమీ లేదు గ్రహాలకు. వాటికి మనకు సుఖదుఃఖాలిచ్చే శక్తి ఏమీ లేదు. ఆ శక్తిని ప్రత్యక్షంగా చూపించగలరా శాస్త్రజ్ఞులనుకుంటున్నవారు?

గ్రహాలను, నక్షత్రాలను దేవతా స్వరూపాలుగా భావించడం అది మానవుని అవరిణతదశలో బాగుంది. చీమ చిటుక్కుమన్నా బయవడేవాడు అప్పటిమనిషి. ఏది విన్నా బయమే; ఏది కన్నా బయమే; ఏదీ తిన్నా బయమే. ఆ బయమే బగవంతుడు. బయంతోనే అంతా నడుసుందనుకునేవాడు. గ్రహాలు కూడా ఎవరికో బయవడి తిరుగుతున్నాయనుకున్నాడు. అలా తిరుగుతూ తిరుగుతూ గ్రహణం మూలంగా మరుగైతే ఏమి మూడుతుందో అని మరింత బయవడి ప్రార్థనలు, దానాలు చేసేవాడు. దానమిస్తే గ్రహాలు ప్రసన్నమౌతాయా? ప్రసన్నమయ్యేట్టయితే సూర్యగ్రహం ఎండకాలంలో ఎందుకు కాలుస్తుంది? చలికాలంలో ఎందుకు వేడి తగ్గిస్తుంది? దానమిస్తే, ప్రార్థిస్తే ప్రసన్నమైనట్టు దాఖలా చూపగలరా? ఇదంతా ఆపాదించే జ్యోతిష్కుడే ఒక గ్రహమన్నారు దయానంద సరస్వతి; "యే గృహ్లాంతి తే గ్రహాః" ఏవి (దానాలు ధర్మాలు) తీసుకుంటాయో అవే గ్రహాలు అవే వ్యవృత్తిని బట్టి.

ఇంతే కాదు. గ్రహాలు ఆగ్రహించాయని మంత్రాలు వేరే. గ్రహాలపేర్లు పౌలిక వుండేవాలు అని ఆ గ్రహాల మంత్రాలే అని మిడిమిడి జ్ఞానం కలవారు బనాయించారు. "ఆ కృష్ణేన రజసా" అనేది సూర్యానుగ్రహ మంత్రం. "ఇమం దేవా ఆసవత్నిగ్ం సువధ్వం" అనేది చంద్రుణ్ణి సముదాయించడానికి. "అగ్ని ర్భుధ్వా ధివః కకుత్స్థతిః" అనేది కుజానికోపం తగ్గించడానికి, "ఉద్భుధ్వస్వాగ్నే" అనేది బుధుణ్ణి బుజ్జగించడానికి. "బృహస్పతే అతియదర్యో" గురువును గౌరవించడానికి. "శుక్రమంధసః" శుక్రుణ్ణి చిచ్చికొట్టడానికి. "శన్నోదేవీ రభిష్టయ" శని

శనిశావం తప్పించుకోదానికి. "కయానశ్చిత్ర ఆభువ" రామపురోషం తగ్గించ
దానికి. "కేతుం కృణ్యన్ని కేతనే" కేతువుబీతి తొలగించదానికి. అరకౌర
అరయదనమున్న జ్యోతిష్కుల ఈ వ్యాఖ్యానాలకు దయానంద సరస్వతి చాల
కష్టపడ్డారు. ఆ కృష్ణేన అనేది సూర్యుని భూమ్యాకర్షణశక్తికి సంబంధిం
చిందని, రెండవది రాజగుణ విధాయకమని, మూడవది అగ్నిని తెలిపేదని,
నాల్గవది యజమాన సంబంధమైనదని, ఐదవది విద్యాంససూచకమని,
ఆరవది వీర్యం, అన్నం తెలిపేదని, ఏడవది జలప్రాణ నిరూపకమని,
ఎనిమిదవది మిత్రవిచారకమని, తొమ్మిదవది జ్ఞానగ్రహణ విధాయకమని
అయన వివరించారు.

ఇంతకూ, విజ్ఞానం వికసించనప్పుడు చంద్రలోకం, కుజలోకం అంటే
బాగుంటుంది. చంద్రుడు వట్టి దుమ్ముకొట్టినవాడు, గురుత్వాకర్షణ లేనివాడు.
మిట్టలు, పల్తాలే వున్నవాడు అని తెలిసిన తర్వాత కూడా దేవత అంటే ఎవడు
నమ్ముతాడు? దేవత కానప్పుడు, అనుగ్రహమూ అవసరం లేదు; ఆగ్రహమూ
లేదు.

కుజుని సంగతి అలాటిదే. వసీరిక కనిపిస్తున్నదట అక్కడ. ప్రాణికోటి
వుందేమో అని శాస్త్రజ్ఞులు పరిశోధిస్తున్నారు. మరి దేవత ఎలా అవుతాడు?
ఎర్రగా కనిపిస్తే రౌద్రాకారం, యుద్ధదేవత అన్నారు. భూమి కూడా అంత
రిక్షంలో మరొకచోటి నుంచి మాస్తే ఎర్రగా కనిపిస్తుందట. దానికి కారణం
సూర్యకాంతి ఏమీలేని బుగ్గిగా ఉన్న చంద్రునిమీద ప్రతిఫలించినట్టుకాక చెట్టు
చేమా వుండడంవల్ల కొంత అస్పష్టంగా కనిపించడమే. కోపం వస్తే ముఖం
ఎర్రబడుతుంది. రక్తం ఎర్రగా వుంది. కనుక ఎరుపు యుద్ధపురంగయింది.
కుజునికి అది ఆరోపించారు.

ఈ గ్రహాల సూక్ష్మకాంతి మనమీదపడి మార్పులు కలిగిస్తాయంటారు
దైవజ్ఞులు. పెద్దగా కనిపించే సూర్యచంద్రుల కాంతివల్లనే మనస్సుకేమీ
కలుగదు. కలిగినా ఏమీ కాదు. క్లేశాలులే కాని మనస్సుకు సంబంధించిన సుఖ
దుఃఖాలు కలుగవు. జాగ్గాబాగ్గాలు అసలే కలుగవు కదా. ఇక చిన్న గ్రహాల
ఫలితాలేమిటి? ఎలావలా, జ్యోతిషం తక్కిన విజ్ఞానశాస్త్రాలవంటిది కాదని,
అసలు శాస్త్రమే కాదని, శాస్త్రమనడానికి నిరూపణ ఏమీ లేదని తేలికట్టే కదూ?

అయితే ఫలితాలు కుదురుతున్నాయే? అబద్ధమనడం ఎలా? అదంతా
భ్రమ. మనసులోని సహజమైన కుతూహలాన్ని, దౌర్బల్యాన్ని జ్యోతిష్కులు
కనిపెట్టి, మనస్సు తెలుసుకుని, భవిష్యద్భావి వలుకుతారు. భాగా ఫరిశీలింపి

చూడండి. కచ్చితంగా వీడి చెప్పరు. చాలావరకు అవుతుందంటారు. లేకపోతే అయ్యే అవకాశాలున్నాయంటారు. కచ్చితంగా చెప్పమనండి రెండూ రెండూ నాలుగన్నట్టుగా చెప్పరు. మనకు సహజంగా భవిష్యత్తును గురించి ఉత్కంఠ వుంటుందని మొదట్లోనే అన్నాను కదూ? దానిని కొద్దిగా తెలుకుతారు దైవజ్ఞులు. దానితో మన మొగం ఇంత ఆయి వింటాము. ఏదో కొంత జరిగిందనుకోండి. అక్కడికక్కడే సంతోషిస్తాము; అల్పసంతోషులం.

పెద్ద పెద్దవారు చెప్పిన ఫలితాలే తప్పాయి. వశిష్ఠుడంతటివాడు రామ చంద్రునికి పట్టాభిషేకలగ్నం పెట్టి చేతికి ప్రతిసరం కట్టాడు గదా! ఏమైంది? పట్టాభిషేకానికి మారు, పరుగులు తీయవలసి వచ్చింది అడవికి. జ్యోతిషం, లగ్నబలం ఏమయ్యాయి? అంతేకాక రామచంద్రునికి ఐదుగ్రహాలు ఉచ్చస్థానంలో ఉన్నాయట. కటకంలో గురుచంద్రులున్నారట. అంతా బూటకం. గ్రహాలు చేసేదే వుంటే అంత తారుమారయ్యేదా?

భోజరాజు పుట్టినప్పుడు తండ్రికి గండమని దైవజ్ఞులు చెప్పి, ఆ శిశువును అడవిలో వదిలిపెట్టమన్నారట. మతిమంతుడైన మంత్రి ఒకడు “మహారాజా, ఎవరీ దైవజ్ఞులు? ఉదరంబరులు, మాట వినకండి” అని మందలించాడు కాబట్టే సరిపోయింది. కన్నబిడ్డడిని ఎవడైనా జోస్యులమాట విని కోల్పోతాడా?

భాస్కరాచార్యుడు మహావిద్వాంసుడు, ఆయన లీలావతి గణితం రచనకు ఆధారం కూడా ముహూర్తం తప్పిన మనఃక్లేశమేనంటారు. కన్న కూతురు తన ముహూర్తంవల్ల విధవ కాగా, కష్టపడి ఆమెపై ప్రేమకొద్దీ తన గణిత గ్రంథానికి ఆమెపేరు పెట్టాడంటారు. అంతటివాని ముహూర్త గణనం ఏమైంది?

విద్యారణ్యుడు విజయనగర నిర్మాణానికి ముహూర్తం పెట్టాడట. నేను ఫలానావేళకు శంఖం ఊదతాను. ఆ వేళకు సరిగ్గా శంకుస్థాపన జరగాలి. అని చెప్పాడట. అంతలోగా ఎవరో దాసయ్య శంఖనాదం విని అసలు ముహూర్తానికి ముందే చేసిన శంకుస్థాపన కావడంవల్ల, సరియైన ముహూర్తంలో కానందువల్ల ఆ పట్టణం మున్నూ రేండ్లకంటే వుండదన్నాడట. ఇదొక కట్టుకథ. అంత కట్టుదిట్టంగా - రాజదానిని కట్టేవారు, దాసయ్య శంఖనాదానికి మోసపోతారా? ప్రభుత్వపు ఏర్పాట్లా మరేమన్నానా? ముస్లిం మహావాహినిముందు నిలబడలేక కూలిపోయింది మున్నూ రేండ్లకు విజయనగరం అనడం సబబు. దానికి లేనిపోని కథ ఒకటి అల్లారు, ముహూర్తానికి దెబ్బ తగలకుండా.

జ్యోతిషం అబద్ధమనడం ఇప్పటిది కాదు. బుద్ధునికాలంనుంచే వుండి,

అది అబద్ధమని నిరూపించే పెక్కుకథలు జాతకకథలలో ఉన్నాయి. ఒకసారి ఒక జ్యోతిష్కుడు ఒక గృహస్థుని కుమారుని చూచి ఇచ్చకానికి ఏవేవో యోగాలు చెప్పాడట. బుద్ధుడు అవన్నీ అబద్ధమని నిరూపించాడట. మరొకసారి జ్యోతిష్కుల, క్షవణకుల మాటలు నమ్మి, ఒక మూర్ఖుడు గర్భిణి అయిన తన భార్యను వదలిపెట్టగా, బుద్ధుడు వాడిని ఒప్పించలేకపోయాడు. తనకేదో గండం వుందని, భార్యను ఏలనని ఆ మూర్ఖుడన్నాడు. ఆమె అడవిలో వ్రసవిస్తే బుద్ధుడు ఆమెను సపుత్రకంగా రక్షించి, రాజు పెంచేట్టు ఏర్పాటు చేశాడట. తండ్రి ఏమీ చావాలేదు, పెట్టాలేదు. రాజ్యాజ్ఞకు వెరచి వాడు తన పుత్రుని, కళత్రాన్ని స్వీకరించాడట. జ్యోతిషం ఏమైంది? కనుకనే వేమన మంచి ముహూర్తం పెడితే “ముందెట్లు మోసెరా?” అన్నాడు.

ఇక నాడి గ్రంథాలు: వీటివెల్రి చాలా చాలానే వుంది జనంలో. గుడ్డెటుగా ఏవో తగులగానే జాతకుని మొగం అంతవుతుంది. నాడి గ్రంథరచయితల గణిత చాతుర్యం, వస్త్రారప్రజ్ఞ గొప్పనే. రోజుకు 12 లగ్నాలు లయితే, చంద్ర వస్త్రారం చేసినట్టుగా నిమిష నిమిషానికి లెక్కలుకట్టి లగ్నభేదాలు, యోగ భేదాలు చూపే ప్రజ్ఞను కాదనము. ఎందుకంటే నిమిష నిమిషానికి ఎవరో, ఎక్కడో పుడుతూనే వుంటారు. కాని, వారు చెప్పే పూర్వజన్మాల పేరు, వంశ చరిత్రలు మోసమంటే తప్పేమీ కాదు. పూర్వజన్మలో నీవు పరానా రాజువి అంటావనుకోండి. సాక్ష్యమేముంది? రాజువంటే పండ్లగిలిసాము. కోతివంటే మొగం ముడుచుకుంటాము. వంశచరిత్రలు, పేర్లు చెప్పడంలో యుక్తి వుంది. జనకమహారాజుకూతురి భర్త పేరు నీ పేరు - అంటాడనుకోండి నాడి గ్రంథకర్త. రామునికి 50 పేర్లున్నాయి. రామమోహనరావు కావచ్చును, రామలింగేశ్వరరావు కావచ్చు, రామచంద్రయ్య కావచ్చు; దాశరథి కావచ్చు, జానకి రామారావు కావచ్చు — మరేదైనా కావచ్చు. అంతేకాక ఆయా ప్రాంతాల వ్యవహారంలో వున్న పేర్లనుబట్టి ప్రస్తరించడంవల్ల పూర్తిగా ఏ కాశ్మీర్ ప్రాంతపు పేర్లో, పంజాబ్ ప్రాంతపు పేర్లో అతకవు. పోల్ రాజ్ అంటాడనుకోండి - ఏ దేవత పేరు?

నాడి గ్రంథాలలో మరొక లోపం కూడా వుంది. గతం సరిగ్గా వున్నట్లు కనిపిస్తుంది; ఆగతం కాదు. గతం కూడా ఆ నాడి ప్రచారకుడు వ్యాఖ్యచేస్తేనే గాని తెలీదు. ఏ కొంచెం జరిగినా అయిందని సరిపెట్టుకుంటాము. భవిష్యత్తు ఏమీ జరుగదు. ఉదాహరణకు భుజందనాడి 20 సంవత్సరాల క్రితం మహాయుధిగా గౌరవం పొందింది. ఒక వ్రముఖుని జాతకంలో “విశాఖ త్రిల్ పాంపు”

అనే మాట వచ్చింది. విశాఖ నక్షత్రంలో పాము - అంటే రామువు వస్తే గొప్పయోగం అని వ్యాఖ్యానించాడు ఆ నాడీ ప్రచారకుడు. మరొకరన్నారు ఇదేదో రాజకీయ విషయం గుప్తంగా వుందని. విశాఖపట్టణంలో పాములు ఎక్కువ అయి వుంటుంది పాములవల్ల ప్రమాదం లేకుండా జాగ్రత్తవడందని మరొకరు అన్నారు. ఇంతలో కొన్ని వారాలకు విశాఖపట్టణంలో బాంబు వడింది. అదుగో! చూచావా విశాఖత్రిల్ పాంబు అంటే, విశాఖపట్టణంలో బాంబు అని అర్థం అని ఒకరు వ్యాఖ్యానించారు. దేనిని నమ్మడం? ఎక్కడి కక్కడే వ్యాఖ్యానం, విశేషార్థాలూను. అన్ని నాడీ గ్రంథాల విషయం ఇలాగే వుంటుంది.

30 సంవత్సరాలక్రితం మాట. ఒకరితోపాటు కౌమారనాడి వారివద్దకు వెళ్ళాము. నామిత్రుని ముఖం చూడగానే మీ జాతకచక్రం రెండో ఇంటిలో శని వున్నాడండీ అన్నాడు. నిజంగా శనే వున్నాడు. మా మిత్రుడు నిర్వాంత పోయాడు. తర్వాత జ్యోస్యుడన్నాడు గదా, మీరు పచ్చేటప్పుడు చేత్తో తాళం చెవి వట్టుకున్నారు. తాళంచెవి ఇనుము, శనికి సంబంధముంది. తాళంచెవి ధనస్థానానికి సంబంధించింది. కనుక శని మీ ధనస్థానంలో వుండవచ్చు ననుకున్నాను—అన్నాడు. ఇదేదో మనోగోచరమైన విషయం కాని, శాస్త్రరీత్యా ఎలా సమర్థించగలం?

మరికొందరు ఏంచేస్తారంటే, మనిషి లోపాలను గుర్తించి, భవిష్యత్క ధనంలాగ దబాయస్తారు. అది కేవలం మనస్తత్వ పరిశీలనం. అంతమాత్రాన బావి కాదు. మరికొంతమంది నీవు పుట్టింది కుగ్రామంలో. దక్షిణముఖంగా వుంటుంది గుమ్మం. నీవు పుట్టినప్పుడు మంచం పూర్వ పశ్చిమంగా వేసివుంది.... అని కోస్తారు. మనదేశం కుగ్రామమయం. తరంక్రితం పుట్టినవారిలో అత్యధి కులు కుగ్రామాల్లో పుట్టినవారే. గదిగుమ్మం, మంచం ఎక్కుడుండేవి ఎవరికి జ్ఞాపకం వుంటాయి?

దైవజ్ఞులు తమ లోపాలు కప్పిపుచ్చుకోడానికి మంచి ఎత్తు వేస్తారు. పలితం కలుగలేదనుకోండి నీ కర్మ అంటారు; వేదాంతులలాగ. రాజకీయాలలో పారవేమండి మీ యోగాలు-అంటే గౌరీశాపమంటారు. పార్వతీవరమేశ్వరులు ఒకప్పుడు ఏకాంతంలో వున్నారట. ఎవరో దైవజ్ఞులైన ఋషులిద్దరు దర్శనానికి వచ్చారట. అందులో ఒకరు అమ్మవారు ఇప్పుడేమి చేస్తున్నది లెక్కలుకట్టి చూద్దాం అన్నాడట. లెక్కలుకట్టగా ఆమె పరమేశ్వరుని అలింగనంలో వున్నట్లు తేలిందట. ఇంతలో పార్వతి వెలువలికి వచ్చి, వారిని చూచి ఛీ

అప్రాచ్యులారా, మీ జోస్యం మండా. మీ జోస్యం ముఖ్య విషయాల్లో పరించక పోవాలి. అని శాపం ఇచ్చిందట.

వరాహమిహరుడు మాత్రం ప్రపంచజ్ఞానంతో వ్యవహరించమన్నాడు జ్యోతిష్కులను. పిడుక్కు బియ్యానికి ఒకే మంత్రం కూడదని, కాశ్మీర్ లో అందరూ ఎర్రటివారే. కనుక లగ్నంలో శుక్రుడున్నాడని చంద్రుడున్నాడని చూచి స్ఫురదూపి అని చెప్పకండి. నవ్వుతారు - అన్నాడు. దీనినిబట్టి ఇది విజ్ఞానశాస్త్రంవంటిది కాదని నిరూపితం కాలా?

“మనోబలం తు మాండవ్యః” అన్నారు. మనోబలం వుంటే ఈ జ్యోతిషం నమ్మనే అక్కరలేదు. రావణాసురుడు గ్రహాలన్నింటిని పట్టుకుని కట్టివేశాడు. శని మెల్లగా తప్పించుకొని పారిపోతుంటే తన గద విసిరాడట, దానితో శని కాళ్ళు విరిగి పంగువు - కుంటివాడు అయ్యాడట. ఎలా వుందీ కట్టు కద, జోస్యం వట్టి అబద్ధాలపుట్ట కనుక స్పృహకర్తలయిన పరాశరుడు, ఉశనస్సు, యాజ్ఞవల్క్యుడు ఆపస్తంబుడు ఈ వృత్తిని నిషిద్ధకోటిలో చేర్చారు. ఈ వృత్తి వారి ఇంట భుజనే ప్రాయశ్చితమూ చెప్పారు. కనుక జ్యోతిషం శాస్త్రం కాదు; కేవలం ఊహాగానం, పరప్రచారణం అంటాను.

(ఆంధ్ర సచిత్ర వారపత్రిక, 18.5.60)

(ఇటీవల నాకు శ్రీవద్దివ రి వెంకటరావుగారు వంటి గొప్ప జ్యోతిష్కులతో సన్నిహితత్వం ఏర్పడింది. జ్యోతిషాన్ని కొట్టిపారేయలేమనే భావం కలిగింది. తి.రా. 22.6.1993.)



రవీంద్రుని విశ్వమానవ మతం

ఆకారసదృశ ప్రజ్ఞః

ప్రజ్ఞయా సదృశాగమః.

అన్నాడు షామ్లీకిమహర్షి రామద్రుని గుణగణాలను వర్ణిస్తూ. ఈ మహర్షి బాషితమే రవీంద్ర కవీంద్రుని బాహ్యంతర వ్యక్తిత్వాన్ని తెలుసుకొనడానికి అగమమౌతుంది. 25 ఏళ్ళనాడు చెన్నపురిలో నేను ఆయనను దర్శించినప్పటి నా బావమిది.

విశ్వసౌభ్రాతం, విశ్వమానవత్వం, సత్యమని; విశ్వకల్యాణం శివమని; విశ్వమానవాళి - ఎంత వైవిధ్యంతో ఉన్నా-సప్తతంత్రుల వీణవలె, వేయిరేకుల కమలంవలె ప్రకృతి సౌందర్యం ఒరవడిగా మనడం, మనేటట్టు చేయడం సుందరమని - ఈ సత్య శివ సుందర త్రిరత్నాలతో విశ్వమానవాళికి మహాబోధి కలుగజేయడానికి యత్నించిన యుగపురుషుడు ఆయ.

ఈ దృష్టితోనే అతడు జీవించాడు; సహస్రమాసాలు నిండుగా జీవించాడు; ఇతరులను పునరుజ్జీవింపజేశాడు. ఆయన బావనలో జీవితమంటే ఏమిటి?

“జీవితం అంటే వసుసేకరణం కాదు; జ్ఞానమంటే గ్రంథాలు వల్లించడం కాదు. పంచభూతాత్మకమైన ఈ ప్రపంచం అంతటా ఏదో వర్ణించరాని ఒక మధురహస్తస్పర్శ వుంది; చెరవరావి ఆస్మీయతాముద్ర వుంది. అది ఇట్టిదని వివరించలేము. దాన్ని అనుభూతిద్వారా గ్రహించవచ్చు.” అని రవీంద్రుని జీవిత నిర్వచనం.

పాండిత్యంకన్నా దార్శనికత పెచ్చు విలువెంది. దార్శనికతను సౌందర్యంతో మేళవించి జీవితంలో ఆనుభవించడమే రవీంద్రుని సందేశం. జనకుని జీవితం, ఇతర రాజర్షి మహర్షుల జీవితాలు మనఎదుట పరచుకొన్నట్టు కనిపిస్తుంది ఆయన జీవితం పర్యలోకస్తే. నిజానికి ఆత్మ సుందరరాశి. దానినిమించిన సుందరవస్తువు లేదు. కాని అది ప్రయత్నాలతో, సాధనలతో సంపాదించగల్గింది కాదు. దానికే మనమీద ఆశ పుట్టాలంటారు మన పెద్దలు.

అయినా, ఆ సౌందర్యదీప్యక కారవడలేదు మానవునిలో. దాని రూపాలే

ఈ సాహిత్య సంచారాలన్నీ. అలాంటి దివ్య సౌందర్యాన్నేషణే. రవీంద్రుని లక్ష్యం - రమ్యభావన, రమ్యజీవితం.

ఈ రమ్యభావనా భావితమే ఆతని విశ్వమానవత. ఇది నేటి వైజ్ఞానిక యుగంలో నూతన చైతన్యస్రవంతిని ప్రవహింపజేసింది. ప్రాచీ ప్రతీచీ సంస్కృతులను, సారస్వతాలను జీవంపొంది చేవ కలిగేట్లు చేసింది. ఆయన రచనలో కనిపించేది ఇదే - విశ్వమానవత. దీనికి మూలబంధం ఆధ్యాత్మికత సువాసనలు, విశ్వకళ్యాణం. ఆధ్యాత్మిక చింతనం లేని జీవితం అపూర్ణమనే దూరదృష్టిని ప్రతిపదంలోను ప్రస్తుతం చేస్తాడు. నీవు, నేను అనే భేదభావం పోనాడి మనం అనే మహావాక్యం స్థాపితమయ్యే, దిగ్విగతాలకు వ్యాపితమయ్యే బంగారు గడియలు రానున్నవనే విశ్వాసం నూరిపోశాడు.

దీనికి కారణం ఆయనకు భారతీయతపైగల అచంచల విశ్వాసమే. ఈ విశ్వాసానికి ఆయన బాల్యంనాటి మత సంస్కరణ, బాపాసంస్కరణ, రాజకీయోద్యమాలు ప్రోదిచేశాయి. అందువల్లనే "జనగణమన అధినాయక" అంటూ గొంతెత్తి పాడాడు. మనదేశమంది, ఏవిధంగా చూడాలో, తను ఏవిధంగా చూచాడో - ఆయన ఒకచోట ఇలా అన్నాడు:-

"నా దేశాన్ని అర్థం చేసుకోగోరేవారు తమ ఆత్మను సందర్శించి బౌతిక మైన అవదులన్నీ అధిగమించి, తేజోవంతమైన తనమణిచేత ప్రాచ్యదిజ్మండలా న్నంతనూ శోభామయం చేసిన, శత్రుదేశాల నుంచి నైతం ఆపునివలె అభినందనలందిన అనాటి నా సమాజాన్ని దర్శించాలి.

"నేను ఈ దేశంలో పుట్టినందువల్ల నాకు ఈ దేశమంటే ప్రేమ ఉండడం కాదు. మానవోత్తములైన భారతీయుల మహనీయ సందేశం తరతరాలుగా మానవజాతిని మహావిపత్కరమైన పరిస్థితుల నుంచి రక్షించగల్గింది. అందుకే నాకు భారతదేశమంటే స్వర్గంకన్నా మిన్న." అన్నాడాయన.

ఈ విశాలదృష్టితోనే ఆయన అతిబాల్యం నుంచే సాహిత్యారాధన సాగించాడు. రవీంద్రుడు మెట్టి గట్టెక్కని సాహిత్యప్రక్రియ లేదు. లేఖలు, కథలు, కావ్యాలు అన్నీ 26 సంపుటాలు. ఇవన్నీ దివ్యసౌరభాలు వెదజల్లే జాంబూనద శతవృతాలే. ఈ శతవృతాలలో కొన్నిటి రేకులు మాత్రమే మీముందు అర్పిస్తాను:

"నన్ను మరచినా నా గేయాలు జనం వాడుకుంటూనే వుంటుంది." అన్నాడు ఒకప్పుడాయన. తను చూసినది, తనఎదుటే జానపదగేయంలా విశ్వజనీనమయినప్పుడు రచయితకు కలిగే రసానుభూతి అవాఙ్మానసగోచరం.

అలాంటి సన్నివేశంలో అన్నమాటలివి. గానగేయాలకు అనిర్వచనీయమైన శక్తి ఉంది. మాటకు లొంగని, వాగ్దోషరంకాని వాటిని అవి అందిస్తాయి ఎవరికి తెలియకుండా మనస్సుకు. గానం, గేయం మనజీవితంలో రంగరించుకొన్న మాటల సింగరాలు. ఓనికితోడు ఆయన స్వీకరించినది శిష్ట వ్యావహారికం. పైపెచ్చు బంగదేశభక్తుల, భావుల్ భక్తయోగుల ప్రభావం కూడాను. చందో బంధాలు లేని ముక్త చందస్సు కూడా అప్పుడప్పుడు. ఇక ముగ్ధమోహనంగా ఉండడంలో ఆశ్చర్యమేమిటి? కవితా మహేంద్రపదవిలో ఆయనకు ఎవ్వరూ సాటి లేరు; ఇంద్రునికి కూడా నహుషుడు మొదలయినవారు కాంపిటీషన్ కు వచ్చారు గాని.

“ఈ యుగంలో రవీంద్రనాథటాగూరంతటికవి మరొకడు లేడు. ఆయన గేయాలు విశ్వసాహిత్యంలో ప్రప్రథమశ్రేణికి చెందినవి. ఆయన కవితలో కవిత్వం కాక మరేదో వుంది. అతని కవితలో లిరిసిజం గేయత్వాన్ని మించినదేదో వుంది. అతని కవిత్వం అతని అంతరంగమూర్తిని వ్యక్తపరచేదే కాక, దానిని అంతకంతకు సుందరంగా వికసింపజేసే సాధనం కూడా. అతడు ఋషి. అతని అనుభూతులు ఇహపరాలకు నిశ్శ్రేణులు” అని ఒక గొప్ప విమర్శకుడన్నాడు.

కాని అతని కవిత నిగూఢమని, మిస్టిసిజం మితిమీరి దురవగాహమని పలువురు విమర్శించారు. “ప్రకృతేర్-పరిశోధన్” (సన్యాసి) దీనికి ముఖ్యోదాహరణ. సన్యాసి దర్మానికి, సమాజానికి సంఘర్షణ. ఒక సన్యాసికి తను పెంచిన అనాథ బాలిక యెడ కలిగిన వాత్సల్యభావానికి, వైరాగ్యానికి సంఘర్షణలో వాత్సల్యం విజయిస్తుంది. ఇది పూర్తిగా ఆధ్యాత్మిక తత్త్వ భూయిష్టం; సర్వసంగ పరిత్యాగం కన్నా, సమాజప్రేమ సర్వోత్కృష్టమని చాటినది.

సంగీతరూపకాలను కూడా ఆయన విరివిగా ప్రచారానికి తెచ్చాడు. “వాల్మీకేర్ ప్రతిభా” ఉత్తమ సంగీత నాటకమంటారు. రవీంద్రుని నాటకాలు తెరలు, చమ్మి-కోట్లు, ఆర్మోవియం, ఆట్టహాసాలు లేని ఆపూర్వ సుందరాలు. ప్రకృతి సహజమైన రంగప్రసాదనం విషయంలో అవనీంద్ర, గగనేంద్ర, నందలాల్ బోస్, సురేశ్ కార్ వంటి మహా చిత్రకారులు ఆయనకు తోడ్పడి సహజసుందర రంగస్థలం తీర్చిదిద్దేవారు. సహజ సౌందర్యం రావడానికి వెనుక మామిడిమండలు దట్టంగా కట్టేవారట. మనపూర్వ నాటకాల్లో రంగ ప్రసాదనాడంబరం ఏదీ? వీధినాటకాల్లో గుంజలవంటి నాలుగు స్తంభాల మండపాలలో తెల్లటితెర పైకెత్తి అన్నిరసాలు, రసాభాసాలు ప్రదర్శిస్తారు.

తంజావూరు బృహదీశ్వరాలయ ఉత్సవాల్లో జరిగే గొల్లకలాపానికి, భామా కలాపానికి ఏ రంగురంగుల నెట్టున్నాయి? ఏ తెరలు, పోకసింగు దీపాలున్నాయి? అన్నీ ప్రేక్షకుని భావుకతపై ఆధారపడినవే. భామ కృష్ణునికి వ్రాసే ఉత్తరం గంటకై నా మూగనోముతో ముగియదే? అంతవరకు ప్రేక్షకుడు భావశబలతలతో మురిసిపోతా? ఈ రహస్యం రవీంద్రుడు ఎరుగును. కనుకనే సహజ రమణీయరంగశాల.

నవలలు

రవీంద్రుని నవలలు కావ్యాలవంటివంటే అతిశయోక్తి కాదు. ఇతని నవలలు సమకాలిక భారతీయ సమాజాన్ని ప్రతిపలింపజేయడమేగాక విశ్వజనీనతా సందేశమిస్తాయి.

ఈయన మొదటి నవల 1883 లో, ఆఖరుది 1934 లో మాలంచ అనేదే.

చౌఖేర్ బాలీ (కంటిలో నలుసు), నౌకాదూబీ, గోరా, చతురంగ, ఘరే బాహిరే, శేషేర్ కబితా, దేగాజాగ్ తన్ పురుష్ మొదలైనవి 20 వరకూ వున్నాయి.

నవలలో వాటి సాంఘిక సమస్యలు అల్లుకుపోతాయి. గోరాలో జాతీయ తకు, సాంఘిక బాధ్యతలకు నడుమ సంఘర్షణ. నాటి భారతీయ సమాజ విశ్వాసాలకు, నిజమైన ఆధ్యాత్మిక దృష్టికి మధ్య అంతరం అపూర్వంగా చిత్రించారు. గోరా సిపాయి కలహంలో మరణించిన ఐరీష్ నైనికుని బాలుడు, సనాతన బ్రాహ్మణునియింట పెరుగుతూ, సుచరితను-బ్రాహ్మసమాజం అనుసరించే ఒక గృహస్థు బాలికను ప్రేమిస్తాడు. కాని ఆమె బ్రాహ్మసమాజబాలిక గనుక గోరా వెనుక ముందాడుతాడు. అతని పెంపుడు తల్లి ఆనందమయి అతని జన్మవృత్తాంతము తెల్పుతుంది. అప్పటికి యెవరెవరో తెలుస్తుంది. పాఠకులకు దీనిలో రవీంద్రుడు విదేశీయులను దయతో సనాతనులు పెంచడం - భారతదేశంలో వివాహం చేసుకుని స్థిరపడడం వంటి విశ్వమానవతకు నాడులు పోశాడని తెలియవస్తుంది.

ఘరే బాహిరే విదేశ పశ్చిదహనం, స్వదేశీ ఉద్యమం ముమ్మరంగా ఉన్నప్పుడు వెలువడింది. దీనిలో నాటి దేశభక్తుల వింత షనస్తత్వం చిత్రించాడు. అందువల్ల దీనిని, రవీంద్రుని పలువురు అపార్థం కూడా చెసుకున్నారు.

నా దృష్టిలో చౌఖేర్ బాలీ వంటి నవల మరి లేదు. వినోదిని అనే బాల వితంతువు విషయం కనే శ్రీమంతుని మారపుచుట్టం ఎందరికి పొరపులు తెచ్చిందో,

యెందరిని లోబరుచుకొనడానికి యత్నించిందో, దీనిలో కథ ఎలా రాకెడ్ వేగంతో నడుస్తుందో, మనస్తత్వ పరిశీలనం శతపత్ర పత్రవేధ్య న్యాయంగా ఎంత చురుకుగా అవ్యవహితంగా సాగుతుందో, చదువరులు ఏ లోకాలలో ఏ మేధామేరువులలో ఏభావ గంభీర సాగరాలలో ఉంటారో స్వయంగా తెలుసుకోవలసిందే. రవీంద్రుడు ఆధ్యాత్మిక భావనలనే గాక భౌతికమైన వాంఛలీత్రతను కూడా నిపుణంగా ప్రదర్శించగలడనడానికి చతురంగలోని 'దామిని' కూడా తార్కాణం.

కథలు

కథానికా రచనలో రవీంద్రుడు కనకశైల శిఖరం అందుకొన్నవాడు; కిరీ ధవళగిరిని చేరుకున్నవాడు. అతని కథానికలు ప్రపంచ కథాశ్రేష్ఠులలో ఆత్యుత్తమస్థాయికి చెందినవి. మూగ, సుభాషిణి, కన్నతల్లికే పనికిరాకపోయిన పథిక్ చక్రవర్తి, చక్రవర్తితో చంపే కాబూలీవాలా కూడా మనిషేనన్న కాబూలీవాలా, యజమాని కుమారుడే తనపై ప్రేమతో తన కడుపున పుట్టాడనుకునే రామచరణ్ సానబట్టిన వజ్రాలు; పులుగడిగిన ముత్యాలు; అజరామరమైన విరజాజులు.

రాజీనామా యిచ్చి వెళ్ళిపోతున్న పోస్టుమాస్టరుపై అభిమానం పెంచుకున్న రతన్ పనికికై మనస్తత్వం యెంత మనోహరమైంది! ప్రముగ్ధ జీవిత పరిశీలనం ఆయన కథల్లో పున్నంతగా టాల్స్టాయ్ కథల్లో మాత్రమే వుంది.

ఈయన మొదటి చిన్నకథ భిఖారిణి 1883 లో వ్రాశాడట. చివరిది 1941 లో అవసానదశకు రెండునెలల ముందు. మొత్తం 80 కథలు వ్రాశారు.

వ్యాసాలు

ఆయన వ్యాసాలు ప్రాచీన కళాసాహిత్యాలకు భావమయ వ్యాఖ్యానితాసాలు. శాకుంతలంపై విమర్శ, వాల్మీకి, వ్యాసులపై వ్యాసాలు, యితర మైనవి ఆయన గేయాలవలెనే శాశ్వతంగా వుంటాయి.

వాల్మీకి హృదయం ఆయన అవగతం చేసుకుని పాశ్చాత్యుల బ్రాంతిని పోగొట్టారు. ఏమైనా భారతీయ విజ్ఞానానికి పాశ్చాత్యుల దోరణిలో ఆయన చేసినంత సేవ మరొకరు చేయలేదు. అనందకుమారస్వామి కొంత చేశాడేమో!

లక్ష్మీకటాక్షమున్న వారికి సరస్వతి అబ్బదంటారు. దానికి మహావవాదం రవీంద్రుడు. ధర్మగ్ధాని గలిగితే "సంభవామి యుగేయుగే" అని అన్నాడు భగవానుడు. స్తబ్ధమై ప్రతీచీవాహినిలో కొట్టుకొనిపోయే మన సాహిత్యం ఉద్ధరణకు అత డవతరించాడనే నా నమ్మకం.

రవీంద్రుని తెలుగువారమైన మనం అర్థం చేసుకొన్నంతగా యితరులు అర్థం చేసుకోలేదంటే అగ్రహించకండి. శ్రీ కాళోజీ నారాయణరావుగారు "నా గొడవ"లో

"చావచింప సామాజ్యం

ఏదైతే ఏదైతే

పోటీపడి కాటుకాడ"

అన్నట్లు చీటికిమాటికి పోట్లాడే మనస్తత్వం కలవారు, చిన్నదానికైనా ఆందోళన చేసే ఆశయం కలవారు అయిన కొందరు పెద్దలకు మాత్రం రవీంద్రుని సాహిత్యం అంతగా నచ్చలేదు. సంగీతం అరగంట ఓపిగ్గా వినలేనివారికి విశ్వమానవత్వంపై చర్చించే తీరిక యేదీ?

విశ్వకవి తన మేధామేరు శిఖరాల నుండి దిగి వార్తాకు వచ్చి గాంధీజీ నాయకత్వం గుర్తించి, ఆయన ఆశయానుగుణంగా శాంతినికేతనంలో చేతి వనులు కూడా నేర్పే యేర్పాటులు చేసి ప్రజాఆందోళనను మన్నించగా, తెలుగు దేశంలోని కొందరు గాంధీ అనుయాయులు శాంతినికేతనం పద్ధతిని హేళన చేశారు.

బెంగాల్ కాంగ్రెసు కమిటీ మాజీ అధ్యక్షుడు శ్రీ సురేంద్ర మోహన్ ఘోష్ గారు 1932 లో తిరుచినాపల్లి జైలులో ఉన్నప్పుడు నన్ను రవీంద్రుని గీతాలను కొన్నింటిని సంస్కృతీకరించమన్నారు. ముప్పయిమేళ్ళనాటివి 'అకేలా చలో' అనే గీతంలోని రెండు ఖండాలు మాత్రం విసిపిస్తాను :

"అకేలా చలో-అకేలా చలో

అకేలా చలో రే."

అనే ఈ గీతం అప్పుడు వంగోద్యమానికి మహోత్సాహం కలిగించింది. శ్రీ ఘోష్గారికి చాల ప్రీయమైంది. గాంధీజీ కూడా దీనిని చాలా ప్రస్తుతించారు.

"ఏకాకి చర

ఏకాకి చర

ఏకాకి చర రే.

భువనే సకలే భవతా న పదతి

భీషయమాణే విముఖే సత్యపి

వరై రధ్నిత....

ఏకాకి చర రే.

రుంఝావాతే-రజనీసమయే
 నాలోకే సతి-ద్వారే పిహితే
 వజ్రజ్వాలిత-వక్షపంజర
 ఏకాకి చర రే."

[ఈనెల 20వ తేదీ సాయంకాలము చిత్తూరు శారదాపీఠంలో జరిగిన రవీంద్ర కపీంద్రుని శతవార్షిక జయంత్యుత్సవములో తిరుమల రామచంద్ర గారు చదివిన వ్యాసములోని కొంతభాగాన్ని ఈ క్రింద ప్రచురించాము. మిగిలిన భాగాన్ని మరుసటి వారములో పూర్తిచేస్తాము. శ్రీ తిరుమల రామ రామచంద్రగారు జగమెరిగిన బ్రాహ్మణులు, బహుభాషాకోవిదులు, పండితులు, కవి, చక్కని విమర్శ కాగ్రేసరులు కూడా. ఒక్కసారిమానేచాలు ఆయనలోని గొప్పతనం - సుగుణం - స్నేహసౌశీల్యం - నిరాడంబరతలను అద్దె గుర్తింప వచ్చు. రచనలో కూడా ఆయనకున్న నైపుణ్యాన్ని ఈ వ్యాసమే రుజువు చేస్తుంది. చిత్తూరు ఆంధ్రప్రభ సంపాదక వర్గములో వారిప్పుడు పనిచేస్తున్నారు. అడిగిందే తడవుగా అడ్డుచెప్పకుండా ఈ వ్యాసమును ముద్రించుకోవడానికి అంగీకరించినందుకు వారికి కృతజ్ఞతను తెలియజేస్తున్నాము.

—సంపాదకుడు]

(ప్రజావాహిని, చిత్తూరు, 2-6-61)



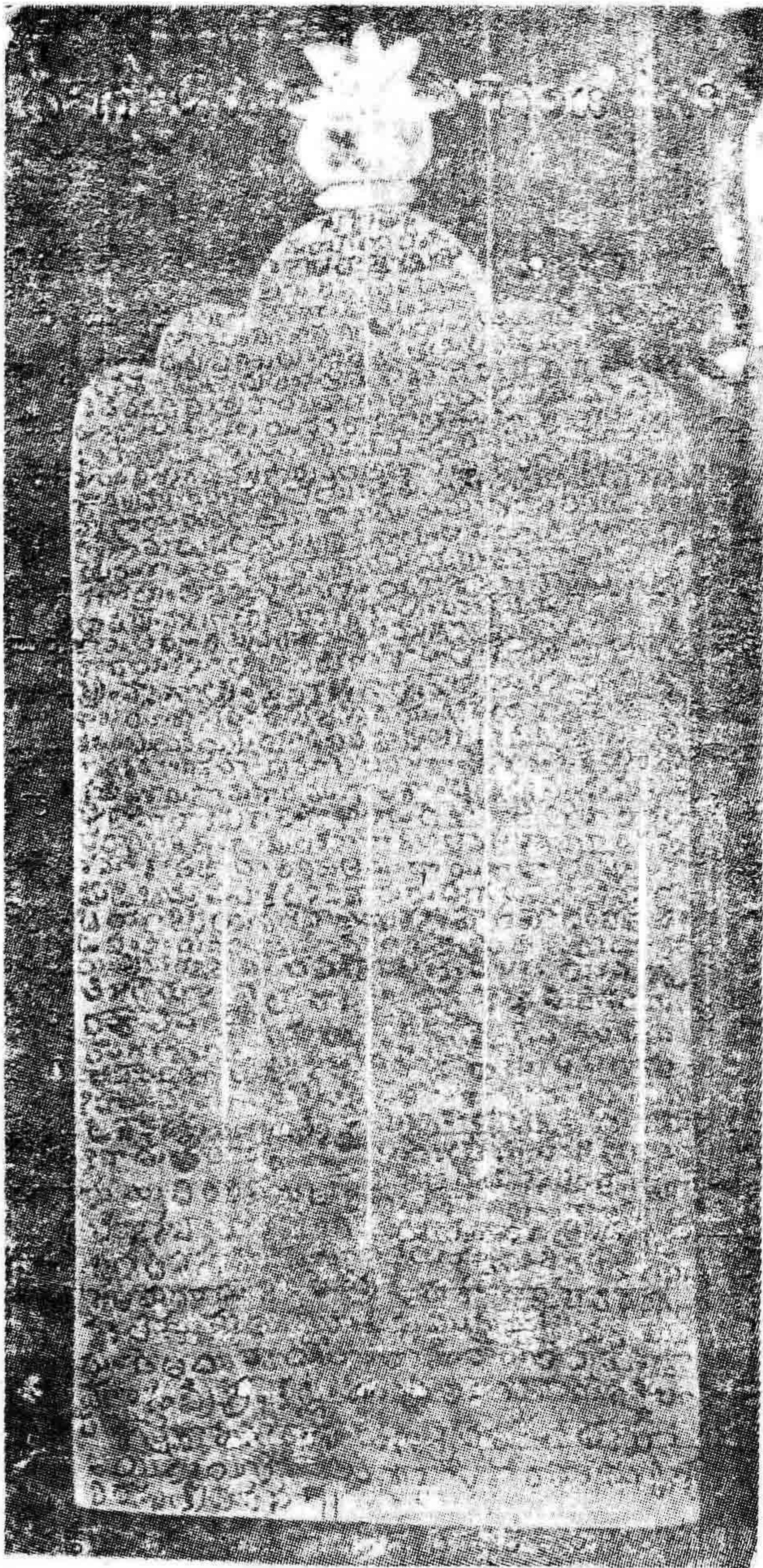
ఒక బంగారు వర్తకుని గాథ

ప్రాచీన శాసనాలలో రకరకాలవి వుంటాయి. అశోకునిలాగ ఏ సత్పురుషుడో మంచి మాటలు చెప్పినవి కొన్ని; రుద్రదామునిలాగ ఏ రాజు మార్తాండుడో తన అవక్ర వరాక్రమం వర్ణించుకొన్నవి కొన్ని; చాళుక్యరాజు అమ్మయలాగ ఏ పరివార వక్షపాతో తన నేనానికి, మరొకరికి బహుకరణలు చేసినవి కొన్ని; ఏ ఆస్తికుడో దేవకులాల దూపదీప నైవేద్యాల కోసం గ్రామాలు దానమిచ్చినవి కొన్ని; ఏ విద్యా వినోదో పండితులను సన్మానించినవి కొన్ని; ఏ సంఘ వ్యవస్థాపకుడో పలువురికి వృత్తులు కల్పించినవి కొన్నీని.

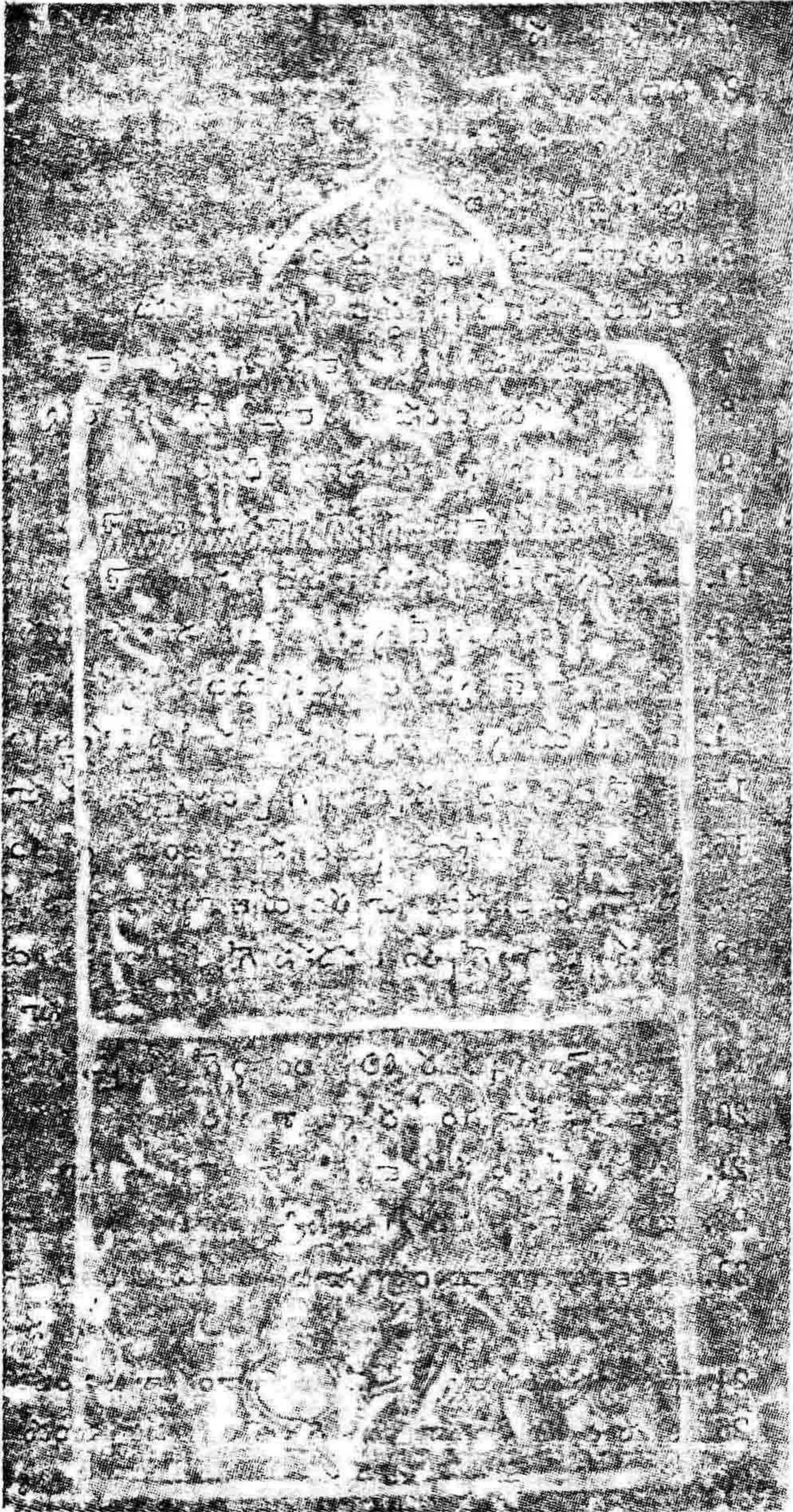
ఇవన్నీ రాజులవీ, దాతలవీని. మరొక రకం శాసనాలుంటాయి. అవి గురువులవి. ఈ గురుశిష్య సంబంధం వరంపరగా వస్తూ వుంటుంది. "శ్రీమద్రాజాధిరాజ రాజవర మేశ్వర....గురుస్వాములవారు. పలానా, పలానా వారు మా శిష్యులు. వీరంతా మాకే నడుచుకోవాలి. తప్పితే రౌరవాది నర కాలు...." ఇత్యాదిగా వీటిలో ఉంటుంది. ఈ ప్రజాస్వామ్య యుగంలో ఇదంతా-అంటే ఈ గురుశిష్యబావం దౌర్జన్యంగాను, నిరంకుశత్వంగాను కని పిస్తుంది. కాని, "మాకు గురువులు పలానావారు. వారు తరణోపాయం చూపించేవారు. వారి వంశీయులకందరికీ అలాటి మాహాత్మ్యం ఉంటుంది. వారిని ఆదరించాలి" అన్న విశ్వాసం ఉన్న పాతకాలంలో ఇది దౌర్జన్యంగా కనిపించేది కాదు. ఈ గురువులకు కూడా శిష్యుల నుంచి కానుకలు వగైరా కోరడంలోకన్నా ఇంతమంది శిష్యులున్నారు అని అనుకోదంలోనే ఒక సంతృప్తి—వెర్రి సంతోషం ఉండేది.

ఈ గురుశిష్య బావం పెక్కు కులాల వారికి ఉండేది; నేడు కూడా వైష్ణవులకు, శైవులకు అష్టాదశ వర్ణాలలోను శిష్యులున్నారు. పాంచాలులకు (విశ్వ బ్రాహ్మణులకు) కూడ ఇలాటి శిష్య సంతతి కొన్ని కులాలలో ఉంది. దానిని తెలిపే శాసన మొక్కటి ఇటీవల దొరికింది. దాని బాహ్యరూప మిది:

ఈ శాసనం ఇత్తడిది. ఒకే రేకు. రేకు పొడవు 10½ అంగుళం; వెడల్పు 4½ అంగుళం. రేకు ఒకవైపు శాసనం, రెండవ వైపు ఉబ్బెత్తుగా ఐదు వరుసలలో విగ్రహాలు కొన్ని చెక్కి ఉన్నాయి. (రెండు వైపుల పోటో ప్రతికృతులు చూడవచ్చు.)



శాసనం రేకు ముందువైపు



శాసనం రేకు వెనుకవైపు

శాసన పాఠం

1. స్వస్తి సమస్త
2. గుణగణాలంకా
3. ర సర్వ వాస్తు శిల్పి శా
4. త్రు సుజ్ఞాన పరబ్రహ్మ
5. నిర్మితాధార పరంజ్యోతి ప్రసంనావ
6. తారులుం ప్రతాప ప్రసిద్ధులున్ సమస్త ఆయు
7. ధ ప్రవీణులుంను నిష్ఠిక తాను శ్రీ విశ్వకర్మ
8. దేవర జగద్గురువులుంను శ్రీమత్కాళికాదేవి కమలేశ్వ
9. రి దేవర దివ్య శ్రీపాద పద్మరాధికులయిన శ్రీ మహమ్మే
10. రు నిర్మాణ కర్తలయిన సద్యోజాత ముఖమాశ్శేతు మను
11. విశ్వద్రుహ్మణేయర్చవతి వామదేవ ముఖమాశ్శేతు
12. మయ విశ్వద్రుహ్మణేయర్చవతి అమోర ముఖమాశ్శేతు త్వష్ట వి
13. శ్వద్రుహ్మణేయర్చవతి తత్పురుష ముఖమాశ్శేతు నీల్వి విశ్వ బ్ర
14. హ్మణేయర్చవతి యీశాన్యముఖ మాశీతు విశ్వజ్ఞ బ్ర
15. హ్మణేయర్చవతి మనుబ్రహ్మ గోత్రం అశ్వలాయన సూత్ర పావ
16. కరుషి శాఖ సద్యోజాత ప్రవర మయ బ్రహ్మ గోత్రం సనాత
17. న గోత్రం ఆపస్తంభ సూత్రం యజుశ్శాఖ వామదేవ ప్రవర
18. త్వష్ట బ్రహ్మగోత్రం అభవనన గోత్రం బ్రాహ్మ్యాయన
సూత్ర సామ
19. శాఖ అమోర ప్రవర శిల్పి బ్రహ్మగోత్రం ప్రత్ననగోత్రం
20. హాదాయన సూత్రం అధర్వణ శాఖ తత్పురుష ప్రవర విశ్వ
21. బ్రహ్మగోత్రం సువననగోత్రం కాత్యాయన సూత్రం ప్రణవ
22. శాఖ యీశాన్య ప్రవర । స్వస్తిస్త్రీ జయాభిదయ శాలివాహన శక
23. క్షణంబులు వెయ్యింన్ని నూట పదహారు అగునేటి అన్నిం
న్యతా మా
24. నేన వ్యవహారిక చాంద్రమానేన బహుదాన్యనామ సంవత్సర కార్తి
25. క శు దశమి సోమవారము గోలకొండ పట్నమందు మల్కివి
26. భురాం పాతా వునాడు పానుగంటి కామాక్షి ఆచారి శిలం
27. భద్రాచారి కుందనపు లకనాచారి బత్తారు భద్రాచారి ధవళె
28. శ మాకొండాచారి విరు అయిదాయి పాచాననం వారు కౌ

29. మటి బచ్చు మలిశెటిని దివారు దండుగకు వడితె ప్రాణ
30. బయాని భయపడి పాంచాననం వారి పాదం వట్టుక వుం
31. టె వంనెండు వెల యెనూరూ వరహాలు దివాణం వారికి
32. యిచ్చి చరవిడిపించి పనస ముద లెఖగా యి మెరలు
33. చెళినారు సంవత్సరం 1 కి మట్ల కొలిమికి గ 1 ము
34. ద్ద కొలిమికి గ $\frac{1}{2}$ రాయి 1 కి గ $\frac{1}{2}$ పెండ్లికి $\frac{1}{2}$ వదు
35. కు గ $\frac{1}{2}$ శెల్లా యిచ్చెచ్చెదికాని కొట్టరాదూ తిట్టరాదు
36. దివాణం వారితో చెప్పి వదాశనం చాయరాదు వా
37. నికి యివ్వకపోతె కోపం వొచ్చి పనసక త్తి పొడుచుకుం
38. టె వాని ర క్తం చూనై వాని యిల్లు నెగడదు వానికి యివ్వ
39. నివాడు ఆరొదయివాళ్లు వారి దారం దనసు నీడ పట్టా
40. దు యిది యవరు తప్పించిన కాశితో గోహత్య
41. చెళిన పాపాన పొదురు పీతరు మాతులకు త
42. ప్పినటె పసనవాడు యీ వనకం తప్ప మరివక వనకము
43. ను అడుగరాదు సలివెంద్ర వుదకం యితర వనకం ఆం
44. న్నం తిగరాదు యిది చతుస్సముద్ర పర్యంతం మం
45. దుండె అయిదాయి పాంచానం వారు తప్పకుండా
46. హంసం పొశ్చం కట్టం యిచ్చి ఆకాశావాణి సాక్షి భూ
47. పతి సాక్షి హరిహరాదులు సాక్షి తప కూడదూ
48. అయిదాయి చెవాలు శ్రీకాళికాదేవి కమదేశ్వ
50. రి రక్షింత్స వలెనూ."

వద్ద కమ్మర కాశ కంచర కంసాసులను పంచాణం వారు, పంచాననం వారు, పాంచాలులు అని వ్యవహరిస్తారు. ఈశ్వరుని ఐదు ముఖాలనుంచి— వందాననాల నుంచి పుట్టినందున ఈ పేరు వచ్చిందని ఒకగాథ. విశ్వకర్మే పంచాస్కుడు. ఆయన కుమారులు మమ, మయ, త్వష్ట, శిల్పి, విశ్వజ్ఞులని మరొక గాథ :

“మనుర్మయః తథా త్వష్టా
శిల్పి విశ్వజ్ఞ ఏవ చ,
పంచైతే దేవ ఋభవో
విశ్వకర్మ ముఖోద్భవాః.”

అని స్కాందపురాణం నాగరఖండం పేర్కొంటున్నది. విశ్వకర్మకు

ఐదు ముఖాలు, త్రిమూర్తుల శంఖచక్రాద్యాదులు ఉన్నట్టు చెక్కిన శిల్పాలూ ఉన్నాయి. విశ్వకర్మకు కుమారులు ఐదుగురు. వారికి సానగ, సనాతన, అహభవన, వత్స, సువర్ణులనే ఐదుగురు కుమారులు జనించారు. వారికి మను మయ త్వష్ట శిల్పి విశ్వజ్ఞులనే వారు కుమారులని మరొక గాథ.

పంచదిక్కులతో సాక్షాత్కరిస్తున్న ఈ విశ్వమే పంచముఖమైన విరాట్స్వరూపం. ఆ ముఖాలు—దిక్కులు—“సద్యోజాత ముఖ మాసీత్” ఇత్యాదిగా వేదస్తుతి పాత్రచైనవి. సద్యోజాత, వామదేవ, అఘోర, తత్పురుష, ఈశాన అనే ఈ అయిదు ముఖాలనుంచి పంచాననంవారు—మను మయ త్వష్ట శిల్పి విశ్వజ్ఞులు అవతరించారు. వీరి గోత్రాలివి: మనువు—సానగగోత్రం, అశ్వలాయన సూత్రం, ఋక్ శాఖ, సద్యోజాత వ్రవర. మయుడు—సనాతన గోత్రం, అవస్తంభ సూత్రం, యజుశ్శాఖ, వామదేవ వ్రవర. త్వష్ట—అభవనస గోత్రం, బ్రాహ్మ్యయన సూత్రం, సామశాఖ, అఘోరవ్రవర. శిల్పి—వత్ససగోత్రం, హాదాయన సూత్రం, అదర్వణ శాఖ, తత్పురుష వ్రవర. విశ్వజ్ఞుడు—సువర్ణసగోత్రం, కాత్యాయన సూత్రం, ప్రణవశాఖ, ఈశాన్య వ్రవర. — అని పంచాణం వారి గోత్ర వ్రవరలు.

వీరు ప్రధానంగా శైవులు. వీరికి కామాక్షి, కాళికాదేవి, కమలేశ్వరుడు ఇష్ట దైవాలు. వీరు అనాదిగా శాకాహారులు. కనుక ప్రాచీన బౌద్ధులలో మిగిలిన బావతని, బుద్ధుడు ఉపదేశించిన పంచశీలను—పంచాయనాలను—అనుసరించే పంచాయనులు గనుక పంచాననులు, పంచాణంవారు అయివుంటారని సర్దబ్బ్యు. ఇలియట్ మున్నగువారి అనుమానం.

ఈ పంచాణం వారికి వనసవారు, రుంజులవారు అనే రెండు తెగలవారు శిష్యులున్నారు. వీరు వారి ఇండ్లలో శుభకార్యాలకు హాజరయి కట్నాలు, కానుకలు పుచ్చుకుంటారు. అవర కర్మలలో తప్పెట్లు, శంఖాలు, రుంజులు వాయించి ఏవో మామూళ్ళు పొందుతారు. వీరు బేరిసెట్లను, పంచాణంవారిని తప్ప మరొక తెగను యాచించరు. రాయలసీమలోను, తెలంగాణాలోను పంచాణంవారి వివాహ సమయాలలో కాశె బిగించి, నడుముకు కాశీ విగ్రహం గల పెద్ద ఇత్తడి వతకం కట్టుకుని, విల్లు నీడెం (వతాకం), దారం మొదలయిన వాటితో హాజరుకావడం. వారి నుంచి మామూళ్ళు పొంది, నీడెం, ధనుస్సు ఎత్తి దాతలను పొగడడం, వారు ఇవ్వకపోతే ఒక బాకుతో మొండి బండవాళ్ళనే బిచ్చగాళ్ళలాగ మీచేతులు కోసుకుని రక్తం ఓడుస్తూ అమాయిత్యం చేయడం నేడూ చూడవచ్చు. వీరివద్ద విశ్వకర్మ పురాణం, పంచాణం ఛార్మి తాల్పాకు తక్కిన వివరాలు గల గ్రంథాలు ఉంటాయి. అయితే ఈ

మామూళ్ళు—వనస వర్తనలు—నిప్పటినుంచి ఏర్పాటయ్యాయి? ఏర్పాటు చేసిన వారెవరు?—ఈ ప్రశ్నలకు కొంతవరకు సమాధానం చెబుతుంది ఈ శాసనం. ఇదే దీనిలోని ప్రధాన విషయం.

శాసన విషయం

మలిక్ ఇబ్రహీం కులీ కుతబ్ షా గోల్కొండ నీరును పాలిస్తుండగా మలిశెట్టి అనే కోమటి బచ్చ ప్రభుత్వానికి చెల్లించవలసిన శిస్తు చెల్లించలేదు. ఆ మీద దివాణంవారు కోపగించుకుని, ఆ శెట్టిని చెరవట్టి దండుగ విడించి తీసుకుని వెళ్ళుతుండగా దారిలో కొందరు పంచాణంవారు పానుగంటి కామాక్షి ఆదారి, శీలం భద్రాచారి, కుందనపు లకనాదారి, చిత్రారు భద్రాచారి, ధవళేశ మార్కండాచారి కనిపించారు. మలిశెట్టి వారిని బతిమాలుకున్నాడు తనను చెర నుంచి విడిపించవలసిందని. సరే వారు కనికరించి 12,500 వరహాలు చెల్లించి ఆయనను చెర విడిపించారు. ఆ సందర్భంలో ఈ ఏర్పాట్లు చేశారు:—వనసవారికి పంచాణంవారు సంవత్సరానికి బంగారు గట్ల పనిచేసే కొలిమి ఒకటింటికి ఒక గద్యాణం; రాతిలో వున్న ముడి ఇనుమును కరిగించిపోసే (ముద్ద) కొలిమి ఒక్కటింటికి 1/4 గద్యాణం; తూనిక రాయి ఒకటింటికి 1/4 గద్యాణం; తమ యింట్లో పెండ్లికి 1/4 గద్యాణం; వడుగయితే 1/4 గద్యాణం; ఒక శెల్లా ఇవ్వాలి. వారిని కొట్టరాదు, తిట్టరాదు. సర్కారువారికి వారిపై ఫిర్యాదుచేసి గాని, మరొకవిధంగాను అవమానించరాదు. పనసవారు తమ కట్నం ఇవ్వ నప్పుడు పంచాణం వారి ఇంట్లో కత్తి పొడుచుకుంటే, ఆ రక్తం చిందితే గాని, ఆ రక్తం చూస్తే గాని పంచాణంవారి యిల్లు అభివృద్ధికి రాదు. అలా కట్నం ఇవ్వనప్పుడు పనసవారు తాము మామూలుగా జరిపే వంశక్రమ వర్తనలు, స్తోత్రాలు చేయరాదు. పనసవారు పంచాణం వారిని తప్ప మరొకరిని యాచింప రాదు. ఇతరుల అన్నం, నీరు ముట్టరాదు. ఇది ఐదు పంచాణం శాఖలవారు వ్రాసి యిచ్చిన—పనస ముద్ర వేసి యిచ్చిన—శాసనం గనుక ఆదరించాలి. ఆదరించకపోతే కాశిలో గోహత్య చేసినట్టు. ఇది శాసనంలోని కథ.

సరే! పంచాణం వారు మలిశెట్టిని చెర విడిపించారు. ఆ సందర్భంలో పనస వారికి సంవత్సర వర్తనలు చెయడం ఏమిటి? ఈ పనసవారు ఇక్కడెందుకు వచ్చారు? వీరు మలిశెట్టిని విడిపించడంలో సహాయపడ్డారా అంటే, అదీ కనిపించదే శాసనంలో. —ఇలాటి ప్రశ్నలు ఉదయిస్తాయి. వీటిని నివారించుకొనడానికి స్థానిక చరిత్రలు కొంత తడవాలిని వుంటుంది.

“పనసవారు, రంజాలు భేరికోమట్లను, కంసాలివారిని మాత్రం యాచి

స్తారు. గోల్కొండలో బచ్చలవారు శిస్తు బకాయి ఇవ్వని కారణంగా అరెస్టు చేయబడ్డారట. వారు దారిని పోతున్న పంచాణం వారిని చూచి, నోట్లో వుండే తాంబూలం తమ్మ వుమ్మివేసి, తమకు సహాయం చేయవలసిందిగా—తమను దివాణం వారి నుంచి విడిపించవలసిందిగా ప్రార్థించారట. పంచాణంవారు అలాగే శిస్తు బకాయి చెల్లించి, వారిని చెర విడిపించి తమకు శిష్యులుగా వుండేట్లు ఏర్పాటు చేసుకున్నారు. అప్పటినుంచి పనసవారు ఏదేలా పంచాణం వారి యిండ్లకు వస్తూ, తమ వర్తన రూకలు తీసికొని వెళ్ళుతుంటారు. వీరు కర్నూలు జిల్లాలో స్థిరనివాసం చేసే తెగవారు కారు. తరుచు తిరుగుతూ వుంటారు" అని కర్నూలు జిల్లా మాన్యుయల్లో వుంది. దీనిలోను పనస వారెవరో స్పష్టం కాలేదు.

మరొక స్థానిక కథ తమాషాది వుంది. పూర్వం నిజాం నవాబు కొలువులో కొందరు కోమట్లు వుండేవారు. వారు ఏదో అపరాధం చేయగా వారిని నిజాం తన దేశంనుంచి తరిమివేశాడు. రాజాగ్రహానికి గురిఅయినవారికి ప్రజలు ఆశ్రయమిస్తారా! తలకాయ పోదూ! వారికి పంచాణంవారు ఆశ్రయమిచ్చి ఆదుకొన్నారు. ఆ బహిష్కృతులే పనసవారు. రుంజువారిని శివుడు సృష్టించాడు. శివుడు రవుండాసురుని సంహరించగా, వాడు తన అవయవాలు సంగీత వాద్యాలు కావాలని, వాటిని వాయింపడానికి వేరే తెగనే సృష్టించాలని శివుని కోరాడట. దానికి శివు డంగీకరించి వారిని పోషించాలని విశ్వకర్మను ఆదేశించాడట. ఆ విశ్వకర్మ సంతతివారైన విశ్వబ్రాహ్మణులు ఆ పూర్వచారం పాలిస్తూ వున్నారు.

ఈ స్థానిక గాథలనుబట్టి ఎప్పుడో పంచాణంవారు బేరిసెట్లనో, బచ్చలనో ఆవత్కాలంలో ఆదుకొని వుంటారని, దానికి కృతజ్ఞతగా వారు వీరికి శిష్యులై వుండివుంటారని, వారిని ఇతరులు అస్పృశ్యులన్నంతగా తక్కువగా చూచారని, వారికి చెర తప్పినా సంఘపు చెర తప్పలేదని, పనసులుగా-మురికి వారుగా పరిగణించబడుతూ వచ్చారని, ఈ శాసనంలోని మలిసెట్టి కూడా ఈ విధంగా బహిష్కృతుడైన పనసతెగవాడయి వుంటాడని, కనుకనే ఈ సందర్భంలో ఈ వర్తనలు ఏర్పాటయి వుంటాయని భావించవచ్చు.

బేరిసెట్లకు, పంచాణం వారికి—ముఖ్యగా స్వర్ణకారులకు సన్నిహితత్వం వున్నట్టు వారి ఇళ్ళు, వాకిళ్ళు చూచినా తెలుస్తుంది. ఈ రెండు తెగలవారు రాయలసీమలో దాదాపు ఒక పీఠిలోనే వుంటారు. కారణం స్వర్ణకారులు బంగారు పనివారు, బేరిసెట్లు బంగారు వ్యాపారులు. కనుక ఒకరి సరస్సన

మరొకరు నివసించడం అవసరమే. ఈ సన్నిహితత్వాన్నిబట్టి బేరినెట్టి, స్వర్ణకారుడూ ఒక్కటే అనే విసుర్లు కూడా పుట్టాయి. కనుక పనసవారు ఈ రెండు కులాలవారిని మాత్రమే యాచించడం కూడా ఈ సన్నిహితత్వానికి మరొక నిదర్శనం.

తమిళనాడులో బేరినెట్లకూ, పంచాణంవారికీ గల సంబంధం తెలిపే కథ మెకంజీ రికార్డులలో కనిపిస్తుంది —

తమిళనాడులో మాండాపురి అనే పట్టణం వుంది. పంచవృత్తులు చేస్తున్న ఈ పంచాణం వారు కలిసే వుండేవారు; అన్ని లోహపు వస్తువులు చేస్తూ బాగా సంపాదించేవారు. కలిసి కట్టుగా వుండేవారు. గనుక వీరిని చూస్తే అందరికీ భయంగా వుండేది. వారు ఆ రాజును కూడ లెక్కచేసేవారు కారు. అయి స్కాంతంతో కోట కట్టుకుని అందులోనే వుండేవారు. రాజుకు చాల కోపం వచ్చింది. కాని ఏమి చేయగలడు? వారి కోట అయిస్కాంతంది కావడంవల్ల ఎక్కడెక్కడి ఆయుధాలు ఆ కోటకే చేరేవి. కోట కూడ చాల బలమైంది. కనుక అభేద్యంగాను, అజేయంగాను వుండేది. పంచాణం వారిని జయించడానికి రాజు ఒక యుక్తి వన్నాడు. అయిస్కాంతం కోట ఎదుట మరొక కోటకట్టి పంచాణం వారిని లొంగదీయడానికి కొందరు దేవదాసీలను పెట్టాడు. సరే మనువన్నట్టు ఆడది నిప్పు, మగవాడు నెయ్యికుండ కదా! కరగక ఏమౌతాడు! ఒక స్వర్ణకారుడు ఒక దేవదానికి లొంగిపోయాడు. ఆవిడ అతని నుంచి అయిస్కాంతం కోట ద్వంసమయ్యే రహస్యం లాగింది. మరేమీ లేదు. వరకు గడ్డి అనే ఒకరకం గడ్డి కోట చుట్టూ వేసి మంట పెడితేసరి. కోట కాలి బుగ్గి అవుతుంది. సరే ఇక నేముంది? మర్నాడే కోట కాలిపోయింది. కొందరు చచ్చారు. ప్రాణభయంతో కొందరు ఓడలెక్కి పారిపోయారు. కొందరు రాజుకు చిక్కారు. వారిని రాజు పురి తీయించాడు. గర్భంతో వున్న ఒక పంచాణంవారి పడుచుమాత్రం పారిపోయి మరొక వూరిలో ఒక బేరినెట్టి యింట్లో తలదాచుకుంది. రాజభటులు పంచాణం వారికోసం ఇల్లిల్లా గాలిస్తూ ఈ బేరినెట్టి యిల్లా గాలించారు. బేరినెట్టి ఆమె తన కుమార్తె అని చెప్పిప్రాణగండం తప్పించాడు. పంచాణం వారందరూ పంచత్వం పొందారు. ఈ విధంగా ఆయుధాలు, తక్కిన పనిముట్లు చేసే దిక్కే లేకపోయింది. ఒక్క పంచాణం వాడై నా బతికి వున్నాడేమో చూచిరమ్మని రాజు భటులను ఆదేశించాడు. పంచాణం వారని తెలుసుకొనడానికి ఒక పరీక్ష కూడ పెట్టాడు. ఒక వగడానికి తిరుగుడు తిరుగుడుగా మర వద్దతిలో రంధ్రం చేసి, ఒక దారం పోచ యిచ్చి పంపారు. ఆ దారాన్ని ఆ వగడంలో కూర్చాలి. ఇదీ పరీక్ష. భటులు దేశం గాలిస్తూ ఆ బేరినెట్టి వున్న

గ్రామానికి వెళ్ళారు. అక్కడ పంచాణం ఆవిడ కుమారుడు ఆ వరీక్షకు నిలబడతానన్నాడు. వగడాన్ని చీమపుట్టపై పెట్టి, గారాన్ని చక్కెరలో అద్ది వగడం రంధ్రంలో దూర్చిపెట్టాడు. చీమలు కన్నం అటువైపుగుండా వచ్చి దారం లాక్కున్నాయి. ఈ యుక్తికి రాజు మెచ్చి, బేరినెట్టిని పిలిపించి పిల్లవాని వివరాలు అడిగాడు. ఆ బేరినెట్టి యథార్థం చెప్పాడు.

ఈ కథలనుబట్టి పంచాణం వారికి ఒకతెగ బేరినెట్టికు సంబంధం చాల కాలంగా వున్నట్టు తోస్తుంది. గోల్కొండ బచ్చలు కూడ బంగారు వ్యాపారం చేసే వారయి వుంటారు. వారితో వ్యాపారరీత్యాగల సన్నిహితత్వాన్నిబట్టి పంచాణంవారు వారిని ఆవత్కాలంలో అడుకొని వుంటారేమో!

ఈ శాసనంలో పేర్కొన్న కథ తెలుగు దేశమంతటా వ్యాప్తిలో లేనందున, తెలంగాణా కర్నూలు మండలాలలో మాత్రమే వినవస్తున్నందున చాల ఇటీవలదై వుంటుందేమో! ఈ శాసనం లిపి, శాలివాహన సంవత్సరాల సంఖ్య ఈ అనుమానానికి అవకాశమిస్తున్నాయి. శాసనంలో మల్కిభరాం పరిపాలిస్తున్నట్లు పేర్కొనబడింది. ఇచ్చిన శక సంవత్సరం సంఖ్య వెయ్యిన్ని నూట పదహారు. శాలివాహన శకానికి 78 సంవత్సరాలు చేరినై క్రీస్తుశక వర్షాల సంఖ్య వస్తుంది. దీనితో క్రీ.శ. 1194 అవుతుంది. శాసన సంవత్సరం బహుధాన్య, కార్తిక శుద్ధ దశమి సోమవారం. 1194 కు ఆనందనామ సంవత్సరం కార్తిక మాసం బుధవారమౌతుంది. ఇంతకూ మల్కిభరాం పాలనకాలం క్రీస్తు శకం 1530 నుంచి 1580 వరకు. శాసనంలోని వేయిన్నినూటను వెయ్యిన్నే నూట అని దిద్దుకుంటే దానికి సరైన సంవత్సరం జయ సంవత్సరం, క్రీస్తు శకం 1594 అక్టోబరు 20వ తేదీ అవుతుంది. బహుధాన్యనే ప్రధానంగా పెట్టు కుంటే 1501 శాలివాహన శకం అవుతుంది. మల్కిభరాం పేరు స్పష్టంగా వుంది గనుక శాసనంలో వున్నట్టు వెయ్యిన్ని నూట పదహారు అనడానికి అవకాశమే లేదు. ఈ చిక్కులన్నీ చూస్తే శిల్పి ప్రచారంలో వున్న ఆధారం, కథలు బట్టి దీనిని చెక్కాడేమో అని అనుమానించడానికి అవకాశం వుంది. లేక పాత శాసనాన్ని నకలు చేయడంలో పొరపాటువడ్డాడేమో!

లిపి విజయనగర కాలంది ఎంతమాత్రమూ కాదు. ఆ కాలం లిపిలో అప్పుడప్పుడే విడిపోయిన కన్నడ, తెలుగు వాసనలు వుంటాయి. ఆ కాలపు ఏ శాసనం చూచినా ఈ విషయం స్పష్టమౌతుంది!

ఇక భాష : శిల్పి చాల నిరక్షరాస్యుడుగా కనిపిస్తాడు. సంస్కృత శబ్దాలు ఎన్ని తప్పులతో చెక్కాడో మొదటి 22 పంక్తులు చదివితే స్పష్టమౌ

తుంది. ఇక తెలుగు మాటలు వ్యావహారికాలు గనుక పదాలు తప్పులనడానికి వీలులేదు. అయినా, పదాలగుణింతాలు, ఒత్తులూ ఎన్నో పోయాయి. పాఠకులు సులభంగా ఈ భాషను, పదాలను దిద్దుకోగలరు గనుక కొన్నిటికి మాత్రం వివరణ ఇస్తే చాలు.

26వ పంక్తిలో: విభురాం పాతా ఇబ్రహీం పాదుషా. 32వ పంక్తిలో: పనసముద్ర-ప్రతి కులంవారికి వారివారి శాసనాలలో ప్రత్యేక ముద్ర వుంటుంది. ఇ మెరలు-ఈ మేరలు, ఏర్పాట్లు. 33వ పంక్తిలో: పుట్ట కొలిమి-బంగారు మున్నగునవి గట్టుగా పోసే కొలిమి. గద్యాణం: వరహా అనబడే బంగారు నాణెం. ముద్దకొలమి; ముడి ఇనుమును కరిగించే కొలిమి. 35వ పంక్తిలో: శెల్లా-పైన కప్పుకొనే పంచ. 36వ పంక్తిలో: పుదాశనం-ఉదాశినం, ఉపేక్ష, అవ్యాయం. 39వ పంక్తిలో: దనసు-ధనుస్సు; నీడ-జండా; 46వ పంక్తిలో: హంసం పాశ్యం-అంశమూ పోచ్చ. అంటే పూర్తిగా. అంశం అనేది హంశం అయింది; హంసం కూడ అయింది. హంసం అనేది బ్రౌను మిశ్ర నిఘంటువులో గ్రహించాడు. పోచను వొత్తి పలకడంలో కలిగిన రూపం. ప్రతి అంశమూ పోచ్చ.

శాసనం వెనుకప్రక్క మొదటి వరుసలో కాళికాదేవి, రెండవ వరుసలో శివుడు, నంది, భృంగి, వినాయకుడు. మూడవ వరుసలో మొదటి బొమ్మ వద్రంగం, తరిమెన పడుతున్నారు. రెండవది బంగారు పని, మూడవది కమ్మరం. నాల్గవ వరుసలో మొదటి బొమ్మ శిల్పం, ఐదవది కంచరం. చెట్టు, గుర్రపు రౌతు వీరభోగ వసంతరాయలు. కల్యాణతారంగా వీరభోగ వసంతరాయలు వస్తాడన్న పంచాంగం వారి విశ్వాసానికి సూచన. ఐదవ వరుస పనస ముద్ర, రాజలాంఛనాలు.

నాకు తెలిసిన షిష్యాలు, థర్స్టన్, మెకంజీ రికార్డులు మున్నగువాని కథలు పోగుచేసి ఇక్కడ పెట్టాను. సంప్రదాయజ్ఞులు యథార్థం తెలియ జేయాలని మనవి.

(ఈ శాసనాన్ని సుప్రసిద్ధ చిత్రకారులు శ్రీ కోడూరి రామమూర్తిగారు సేకరించి ఆంధ్రప్రదేశ్ ప్రచురించాలని సంపాదకులను కోరారు. ఆంధ్రప్రదేశ్ 2.9.56.)

కవి సమ్మేళనాలు, ముషాయరాలు

కవితా పఠనాలు, కవితా విమర్శకులు మనకు పూర్వంనుంచీ వున్నాయి. కొత్త కావ్యం ఏదైనా వస్తే దానిని పండిత గోష్ఠులలో వినిపించడం, దానిపై విమర్శ ప్రతివిమర్శలు, తర్వాత మార్పులు చేర్పులు, ఆమోదముద్ర ఇది పూర్వ సంప్రదాయం. తమిళదేశంలో స్కంధకాలం నుంచి ఈ సంప్రదాయం వుంది. కన్నడంలోను, తెలుగులోను 'పండిత మండలములు, విద్వత్సరిషత్తులు' వున్నట్టు నన్నయ భారతమే తార్కాణం. అప్పటి పండితుడు అంటే కవి, రచయిత, విమర్శకుడు, శాస్త్రజ్ఞుడు అయిన వ్యక్తి. అతని ఆమోదముద్ర లేనిది ఏ రచనకూ ప్రాచుర్యం లభించేది కాదు.

ఈ పండిత మండలాల స్థానం క్రమంగా రాజుల, రారాజుల ఆస్థానాలకు వచ్చింది. రాజాదేశంతోనో, "సద్యః పరనిర్వృతి" కోసమో రచనలు చేయడం, రాజాస్థానాలలో వినిపించడం, రాజు తల ఊపితే, తక్కినవారు గంగిరెద్దులలాగ తల లూవడం సంప్రదాయమయింది. రాజుల తర్వాత జమీందారులు.

కాని, నేటి కవి సమ్మేళనాలు మాత్రం మన సంప్రదాయం కాదనే అనాలి. ఇవి మొఘల్ చక్రవర్తుల కాలంనుంచి మనదేశంలో ప్రచలితమయ్యాయి. మొఘల్ చక్రవర్తులేమో దానిని ఆరబ్ పారసీకదేశాల నుంచి ఎరువు తెచ్చుకొన్నారు. దీనిని ముషాయరా అంటారు. అంటే, కవులగోష్ఠి. షాయర్ అంటే కవి. ముషాయరా కవి సమ్మేళనం. దీనికొక అధ్యక్షుడు వుంటాడు. ఇతనిని సదర్ ఇ ముషాయరా అంటారు. ఇతడా కవితా పఠనం ముందు కవితను గురించి, తత్ప్రయోజనం గురించి, నవీన వైఖరులను గురించి ప్రసంగిస్తాడు. దీనిని ఖుత్బై సదారత్ అంటారు. తర్వాత కవులు తమ తమ రచనలను చదువుతారు. చర్చలు వాదోపవాదాలు జరుగుతాయి. సమాప్తిలో ముంతజిం-కార్యదర్శి, లేక వ్యవస్థాపకుడు అభినందన వాక్యాలు చెబుతాడు. తర్వాత బర్ఖాస్తే. సమ్మేళనం వీగిపోతుంది.

ఈ కవి సమ్మేళనాలలో కవితా పఠనం శ్రావ్యంగా వుంటుంది. కవి సమ్మేళనం ఫలానారోజు జరుగుతుందని మొదటే ప్రకారం జరుగుతుంది.

అహూతులు, అనాహూతులు కూడ దీనిలో పాల్గొనవచ్చు. గుమిగూడిన వేలకొలది సభ్యులలో నుంచి ఎవరైనా అప్పటికప్పుడు అశువుగా కవితలు అల్లి చెప్పవచ్చు. విమర్శలో పాల్గొనవచ్చు. వర్తిష్టువులకు, బుధూమవులకు పూర్తిగా అవకాశం వుంటుంది.

ఈ ముషాయరాలలోను రెండు రకాలున్నాయి: ఒకటి తర్జీ. నియమ నిబంధనలతో ఉండేది; ఫలానా ఖాఫియాతో - అంత్యప్రాసతో, ఫలానా రదీప్తో-ఉపాంత్యప్రాసతో, ఫలానా వృత్తంలో, ఫలానా వర్జనలలో ఉండాలనే నియమ నిబంధనలు వుండేది. రెండవది బేతర్జీ. దీనిలో ఎలాటి నియమ నిబంధనలూ లేవు. గద్యగంధి పద్యాలు, పద్యగంధి గద్యాలు, గేయాలు ఇష్టం వచ్చినవి చదువవచ్చు. ఇక మన సమస్యాపూరణం వంటివి కూడా వున్నాయి.

ఒకరు ఒక వృత్తంలో పాదం ఇవ్వడం, దానికి అనుగుణమైనది, వక్త్ర వివక్షితమైనది చెప్పడం ఒక పద్ధతి. చలోక్తిగా వికటంగా చెప్పడం మరొక పద్ధతి. ఉదాహరణకు ఒకరు ఒక షేర్ అనే ద్విపదలో ఒక మిస్తా-ఒకపాదం చెబుతాడు. దానికి మరొకరు రెండవ పాదంతో సమాధానం చెప్పి పూరిస్తాడు. అలంగీర్ చక్రవ రి కూతురు జైబున్నీసా గొప్ప కవయిత్రి; వక్రోక్తిలోను, సమస్యాపూరణంలోను చతురురాలు. ఆమెకు ఏకవి రచనా నచ్చేది కాదు. అప్పుడు అఖల్ ఖాన్ అనే కవి వుండేవాడు. వాడు నిరుపేద. జైబున్నీసాను ప్రేమించాడు. "ఉత్పద్యంతే విలీయంతే దరిద్రాణాం మకోరథాః" అని అతని ఆశ పలిందలేదు. అతడు జైబున్నీసా సమస్యలను కవితాగోష్ఠులలోను, విడిగాను మనస్సును ఊబపెట్టే సమాధానాలతో పూరించేవాడు. వీరవాడు కావడంవల్ల జైబున్నీసాకు అతడంటే ఉపేక్ష, కొంటెగా సమాధానం చెబుతాడని కోపం. ఒకమారు ఆమె

“అజ్హం నమీషవద్

జహలావత్ జాదాలబం,

(నా పెదవులకీ తీపి ఎలా కలిగెనో!) అనే ఒక మిస్తాను ప్రకటించి పూరించమని కోరిందట. ఎవరు ఏవి పంపినా ఆమెకు నచ్చలేదు. తుదకు అఖల్ ఖాన్

“షాయద్ రశద్ బర్లబే

జైబున్నీసా లబం.”

(నా పెదవులు అంటడంవల్ల ఆ తీపి కలిగెనేమో!) అని మరొక మిస్తా చెప్పి పూరించాడట. దానికి ఆమె ఆగ్రహించిందట.

మరొకమారు జైబున్నీసా తలంటుకుని ఎర్రదుస్తులు ధరించి, చంద్ర కాలలో శిరోజాలు అర్చుకుంటున్నదట. ఆ దారిని వెర్రిగా తిరిగే ఆఖర్ ఖాన్

“సుర్కౌ పో బలబే బాం

నజర్ మీ ఆయద్,”

(ఎర్ర దుస్తులతో ఒక దివ్యసుందరి నా కనుల ఎదుట వచ్చింది.) అని ఒక మిస్సా చెప్పాడట. జైబున్నీసా వెంటనే

“న బజారీ న బజోరీ

న బజర్ మీ ఆయద్.”

(బజారు కవికి బలవంతంతోనైనా, ధనంతోనైనా దివ్యసుందరి వచ్చేనా?) అని రెండవ మిస్సా చెప్పి పూరించిందట.

అరబ్ దేశంలో “రజ్మియా షాయరీ” అనే మరొక పద్ధతి వుంది. యుద్ధ సమయంలో ఇరువాగుల వెంట కవులు వుండేవారు. ఒక పక్షం కవి ఒక కవిత గాని, ఒక చరణంగాని చెపితే, ఎదిరిపక్షం కవి దానికి సమాధానంగానో, దానిని విరిచి విపరీతార్థంగానో పూరించేవాడు. ఇది యుద్ధంతోపాటు ముమ్మ రంగా సాగేది. ఈ యుద్ధరంగ కవితను “రజ్మియా షాయరీ” అంటారు. వృద్ధీరాజు యుద్ధం చేసేటప్పుడు వృద్ధీరాజు రాసో రచించిన చంద్ బర్దాయీ ఆయనతోపాటే యుద్ధరంగంలో వుంటూ, యుద్ధం ప్రత్యేకంగా చూచి వర్ణిం చాడట. ఈ విధంగానే విజయనగర సామ్రాజ్యముల కాలంలోను కవి పండితులు యుద్ధరంగానికి వెళ్ళేవారని రాయవాచకం చెబుతున్నది.

స్వాతంత్ర్యానంతరం రాజరికం ప్రజలది అయింది గనుక, ప్రజా ప్రభుత్వం ఆ రాజరికపు పద్ధతులను అనుసరించడంతో, ఈ ముషాయీరాలు, తదనుబంధంగా కవి సమ్మేళనాలు పెట్టసాగింది. ఇవి రేడియోలోను వినబడడం ఆరంభమయింది. ప్రతి స్వాతంత్ర్య దినానికీ, ప్రతి జయంతికీ, వర్ధంతికీ, ప్రతి పండుగకూ, వర్షానికీ ఈ రేడియో ముషాయీరాలు మౌజూదు, కవిసమ్మేళనాలు ఖరారు.

ఈ ముషాయీరాలు, కవి సమ్మేళనాలు రేడియోలో వింటూ గాంధీ యుగం గడిపాము; నెహ్రూయుగం నడిపాము; శాస్త్రియుగమూ సంఠీర్ణుల మయాము. ఒక కొత్తకవి పేరు వినడంలేదు. ఒక కొత్త కావ్యం పేరు కన బడడం లేదు, ఒక కొత్త సంప్రదాయం వెలువడడం లేదు. మొన్న ఉగాదినాడు (ఏప్రిల్ 66) విజయవాడ నుంచి వినబడిన ఉగాది కవి సమ్మేళనమూ, పాత వాటి కంటే ఈషత్తయినా భిన్నం కాదు.

తరన్నరగా కనబడే సహస్ర మాసజీవులూ, షష్టిపూర్తులూ మరలా వినబడ్డారు. బీడింగ్ వల్లెవాటులవారు, వంచెకట్టులవాడూ అప్పటివారే. (వారివేషం రేడియోలో కనబడలేదు; టెలివిజన్ లేదు గనుక. వారి సవ్వడిని బట్టి ఆ వేషాలనే శ్రోతలు ఊహించుకోవచ్చు.) అవే కూనిరాగాలే, అవే విరుపులే. నవీనులలోను కొత్తవారు కనిపించలేదు. వచన గంధి పద్యాలతో విసిగించిన ఆ పాతవారే, మళ్ళీ అవే ధోరణులే.

ఇక పద్య పఠనమా? రామ! రామ! కొందరికి సంగీతం సగమెరిక. కొందరికి "పూర్తిపెరిక." పద్యాలను పాడాలా, వద్దా అనే వాదం ఎలా వున్నా, శ్రావ్యత అనేది దేనికైనా ప్రధానగుణం గదా? రసానుగుణమైనరీతి వృత్తి శయ్యా పాకవృత్తాల లక్ష్యమేమిటి? శ్రోతకు రచనోద్దేశం యుడితి ప్రబోధమై రసావేశం కలుగడం కదా! అందుకనే మనపూర్వులు సంస్కృత నాటకకారులు, తద్వ్యాఖ్యాతలు శ్లోకాలను రాగ సూచనతోపాటు, రాగాలకు కాలదేశ వర్తమానాలు నిర్దేశించారు. ఉగాది కవినమ్మేశనంలోని కవులు వాటినేమైనా పాడించారా? ఒక్కొక్కరి శారీరం వింటూ వుంటే ఒళ్ళు గగుర్పొడిచేది. అసలు ముషాయిరాలలో శ్రావ్యతకు కూడా ప్రాధాన్యం వుంది. గజల్, షేర్ చదివాడంటే, ఎంతో గంభీరంగా చదవడం అలవాటు చేస్తారు. తర్వాతగాని వేదికలమీద చదవరు.

ఇక్కడ మనం కవితా మూలసూత్రాల జోలికి పోవడంలేదు గాని, పఠనం శ్రోతృ శ్రోత్ర శ్రోతవ్య వివేకానికి సంబంధించింది గనుక శారీరం గురించి చెప్పవలసి ఉన్నందున, శారీరానికి ఉచ్చారణ మూలం గనుక కవితా వివేచన దిజ్ఞాత్రంగా చేయడం తప్పనిసరి.

కవిత ముఖ్యంగా గద్య పద్యాత్మిక. పద్య రచనకూ, గద్య రచనకూ ఒక పెద్ద తేడా వుంది. గద్య రచన బోధపడినంత సులువుగా పద్యరచన సామాన్యులకు బోధపడదు. పదగాంభీర్యంమాట అటుంచి పద్య రచనలో భావం, వాక్యవిన్యాసం గద్య రచనలోలాగ సూటిగా, మామూలుగా ఉండక, డొంక తిరుగుడుగా వుంటుంది. కవితలో కర్త కర్మ క్రియలకు కట్టుబాటు అవసరం లేదు. అవి తమ చిత్తం వచ్చినచోట చూచుకుంటాయి. దీనికి వైయాకరణులు అనుమతి కూడా యిచ్చారు. అందువల్ల సామాన్యులకు కవిత, అందులోను చక్షురక్షర సంయోగం లేనప్పుడు, కేవలం వినుకలిపైనే ఆధార పడినప్పుడు కొంత కష్టప్రాయం అవుతుంది.

ఈ రోజులలో ఆ కవితలూ, కొన్ని సరళం, మృదుళం అయి కోశగత శబ్దాల జోలికిపోక, నారికేళహాక సంకాశాలుకాక, అందరికీ అర్థమయ్యే సామాన్య

బాషలో సామాన్యభావంతో వున్నాయని మనం అనుకున్నప్పటికీ, వాటిని రేడియోద్వారా శ్రోతలకు అందజేయాలంటే పఠనం ముఖ్యం. కనుక కవులు తమ పద్య పఠనంలో మరికొంత శ్రద్ధ మానవలసి వుంటుంది.

పత్రికలలో ఆచ్చయ్యే కవితలను పఠితలు తీరికగా ఒకసారికి రెండు సార్లు చదివి అర్థం చేసుకునే సావకాశం, తదనంతరం ఆనందించే ఆస్కారం ఉంటాయి. రేడియో శ్రోతలు అంత అద్భుతవంతులు కారు. ఎంత చెవులు రిక్కించుకుని కూర్చున్నా, కొన్ని కొన్ని పదాలు వినబడవు. విన్నదానితోనే వారు సంతృప్తిపడి, అర్థమైనంతవరకే సరిపెట్టుకొని వూరుకోవలసివస్తుంది. శబ్దతరంగాలవేగం మనస్సు వేగానికి మించిందికాకపోయినా, రేడియో కవితా రవతరంగాలను అందుకోవడం చెలి మనస్సుకూ చేతకావడం లేదు. సామాన్యుడు ఆనందించలేడు.

ఇందుకు కవులు పద్యపఠనంలో చూపే నిర్లక్ష్యమే చాలవరకు కారణం. పద్యపఠనానికి చక్కని శారీరం, దానికితోడు నిర్దుష్టమైన ఉచ్చారణరీతి అవసరం. శారీరమనేది దైవదత్తమని సంగీత విద్వాంసుల అభిప్రాయం. మన కవి శిఖామణులు మన నేపథ్యగాయన గాయనీమణులతో పోటీపడాలని కాని, శుకపిక శారికలతో స్పర్ధపడాలని కాని ఆశించలేము పద్యాన్ని పాటగా పాడమవి కోరము. అలా కోరడం భావ్యమూ కాదు.

శారీరం లేక గొంతుక 'మైకుకు' నప్పకపోతే పొమ్మనడానికి వారు సామాన్యులా? పేరుమోసిన కవిపుంగవులు! పత్రికల ద్వారా వారితో సన్నిహిత పరిచయం ఏర్పరచుకొని, వారి కంఠస్వరం ఎలాగుందో విందామని కుతూహలపడే శ్రోతలు బొంగురుగానో, చప్పగానో, ఆస్పష్టంగానో, నీళ్ళు నమిలినట్టుగానో, ముద్దమింగుతున్నట్టుగానో, పెద్దపులి తరుముకొని వస్తున్నట్టుగానో వినిపించే గొంతుకలు విసి హతాశులవుతారు.

అయితే, శారీరం బాగులేని కవులు రేడియో ముషాయరాలకు, కవి సమ్మేళనాలకు పనికిరారా? - అనే ప్రశ్న ఉదయిస్తుంది. గొంతు బాగుండక పోయినా, నీళ్ళు నమలడాలు, ముద్దలు మింగడాలు లేకపోతే బాగుండును. స్పష్టమైన ఉచ్చారణతో భావావేశాన్ని ప్రస్ఫుటంచేస్తూ శ్రోతలను ఆకట్టుకోవచ్చు. పద్యాన్ని చదివేతీరు సరైన పద్ధతిలో వుంటే శ్రోతలు తన్మయులై కంఠస్వరంలోని కరకుదనాన్ని సహృదయతతో క్షమిస్తారు.

వయస్సుతోపాటు కవిత్వం పరిపాకానికి వచ్చేమాట నిజమైతే కావచ్చు (దీనిలో మతభేదాలు చాల ఉన్నాయి. పూర్వవయస్సు అని కొందరు, ఉత్తర

వయస్సులని మరికొందరు); కవిత ముదిరితే ముదరవచ్చు. దానిని పఠితృ సహృదయులు సహించనూవచ్చు. కాని, వయస్సు ముదరడంవల్ల కలిగే శరీరధర్మాలు మాత్రం ఎవరూ సహించరు. తొన్నెమాటలతో, నీరసంగా, వణుకుతూ పద్యాలు వినిపిస్తే శ్రోతలు ముళ్ళమీద కూర్చున్నట్టు కూర్చుంటారు. దీనివల్ల కవిపై అనాదరం కలుగకపోయినా, విసుగుపుట్టడం మాత్రం తప్పదు. "ఎందుకు ఈయనకు ఈ తంటాలు! కవిత వ్రాసి ఏ పత్రికకో పంపక" అనుకుంటారు అభిమానులు. లేకపోతే మరొకరిని, విన సొంపుగా చదివేవారిని చదవమనవచ్చుగా?

పూర్వపు కవులకూ ఈ చిక్కు వుండేదే. వలువురు కవులకు వ్రాయడం చేతనయ్యేది కాదు. అందువల్ల వారు వ్రాయసకానిని, గమకిని ఆశ్రయించి వుండే వారు. వ్రాయసకాడు వారికి ఒకప్పుడు ఆరాధ్య దైవం; గమకి "మవుత్ పీస్" వానిది కవికన్నా ఒక షెట్టు పైనే. అల్లసానివారికి కూడా ఈ చిక్కులు తప్ప లేదని కథలు చెబుతారు. అల్లసానివారు మనుచరిత్రలో ప్రవర వరూధినీ సమాగమమిట్టాన్ని కొందరికి వినిపిస్తున్నారట. "ఇంతలు కన్నులుండ తెరువెవ్వరి వేడేద భూసురేంద్ర" అనే పద్యం చదవగా అందరూ భళాభళి! అన్నారట. రామలింగడు లేచి "తాతా! ఎంతలు?" అంటూ నన్యం పట్టులాగ పట్టుపట్టి చూపుడువ్రేలు కొద్దిగా ముందుకు చాచి చూపాడట. అల్లసానివారి మొగం, గుండె ఇంత లయాయట.

"మరేం ఫరవాలేదులే తాతా! నేను రేపు రాయలవారి సమక్షంలో చక్కగా చదువుతారే!" అని "ఇంతలు" అనేమాట చదివేటప్పుడు చేయెత్తి చేరెడుపట్టి ఊపుతూ చూపాడట.

అందువల్ల వ్రాసి రాజస్థానాలలోను గమకికి స్థానం ఉండేది. "కవి గమకి గాయకులు" ఒక కోటిలోనివారు. ఆ గమకి కవి హృదయ స్ఫోరకంగా పద్యాలు చదివి పఠితలకు ఆనందం, కవికి గౌరవం తెచ్చేవాడు. కోపం వస్తే అపార్థం వచ్చేట్టు చదివి రసాభాసా చేసేవాడు. రామలింగడే ఒకమారు భట్టుమూర్తిపై కోపగించుకొని, వసు చరిత్రను శుద్ధ అవత్రంశం, అశ్లీలం అన్నాడట. ఎందు కని రామరాయలు అడిగారట. ఎందుకేమిటి? మంగళాచరణ పద్యంలోనే వుంది అమంగళమంతా అన్నాడట. దాని పరీక్షకు రాత్రి దీపం వెలిగించి, దాని చుట్టూ శ్రోతలను కూర్చోమన్నాడట. తను వసుచరిత్ర తెరిచి, "శ్రీ భూపుత్రి వివాహవేళ" అనే మంగళాచరణపద్యం చదవడంలో "శ్రీభూ" అని బుగ్గలు ఖూరించి గాలి వదలాడట. దీపం ఆరిపోయిందట. "చూచారా? ఎంత అమం

గళమో!" అన్నాడట. చదవడంలో చాలా వుంది అనడానికి ఇంతగా చెప్పవలసి వచ్చింది.

మనకవులు రేడియో కవి సమ్మేళనాల విషయంలో ముందుగా తగినంత రిహార్సల్స్ చేసుకుంటే కొందరి లోపాలు చాలవరకు సరిదిద్దుకోవచ్చు. ఏదో మొక్కుబడిగా ఎవరికి వారు ఆ సమయానికి వచ్చి కలుసుకోవడంకన్నా, ఒకటి రెండుసార్లు రిహార్సల్స్ చేసుకుని చదివితే శ్రోతలకు మాత్రమే కాకుండా తమకు మేలు చేసుకున్నవారవుతారు. కవి సమ్మేళనాలు కేవలం కులాసా కాల క్షేపాలు, పదిమందీ కలుసుకునే వేడుకలూ కాకుండా, ఆనందమనే పరమ ప్రయోజనం కోసం జరగాలి. తమవంతు ఎప్పుడు వస్తుందా అని బిగబట్టుకు కూచుని, తమవంతు రాగానే గడగడ అప్పగించే దోరణి పోవాలి. ఇక ముషాయ రాలకు వద్దాం.

ముషాయరాలలో మరొక విశేషమూ వుంది. కవి ఒక మిస్సానో, చౌపాయీలోని ఒక పాదమో చదివి అంత్యప్రాసంలో ముగిస్తే, రెండవపాదం అంత్యప్రాసం శ్రోతలు ఊహించి అందుకొని కవితో - షాయర్ తో ఏకమై లాశం వేస్తూ వరిస్తారు; అనువరణం చేస్తారు. ఈ రేడియో కవి సమ్మేళనాలు కేవలం వన్ వేట్రాఫిక్ లాంటివి. శ్రోతలు వీటిలో పాల్గొనడానికి అవకాశం లేదు; రికార్డు సంగీతంలాగా వినడం తప్ప.

మరొక ముఖ్యమైన సంగతి వుంది. అది వ్యవస్థకు సంబంధించింది. తరంనుంచి-అంటే స్వాంత్ర్యానంతరం నుంచీ ఏకబిగిగా రేడియోలో పద్యాలు చదివే వీరు ఎవరికి ప్రతినిధులు? ఏ సంప్రదాయానికి ప్రతినిధులు? ప్రజలకా? ప్రభుత్వానికా? బహుశా కవి సమ్మేళనాలను ఏర్పాటు చేసేవారి ప్రతినిధులయి వుంటారు!

(ఆంధ్రవత్రిక, 10.11.66)



వీర మా మునివర్-ఫాదర్ జోసెఫ్ బేషి

పద్మేనిమిదవ శతాబ్దంలో తమిళ భాషా సాహిత్యాలకు నేవచేసిన విదేశీయులలో ప్రముఖుడుగా పేర్కొనదగినవాడు రెవరెండ్ కాన్స్టాన్షియన్ జోసెఫ్ బేషి ఈయన తక్కిన క్రైస్తవ మతప్రచారకులలాగే భారతదేశానికి వచ్చినపుడు మతప్రచారంకోసం తమిళ భాషను నేర్చుకొన్నవాడు. అయినా తమిళభాషలో నిష్ణాతుడై సమకాలిక పండితులతో అవుననిపించుకొని, తమిళంలో పెక్కు గ్రంథాలు రచించి, లిపి సంస్కరణవంటి పనులు సాదించి, తమిళ ప్రజలతో వీర మా మునివర్ (వీరమహామునులు) అని గౌరవ విరుదం పొందినట్టివాడు.

కాన్స్టాన్షియన్ జోసెఫ్ బేషి ఇటలీలో వెనీస్ రాష్ట్రంలోని కాన్స్టిగ్లియోన్ రెల్లా స్టేవిరి అనే గ్రామంలో జన్మించాడు. తండ్రి కొంట్ డాన్ గాండల్ఫో. తల్లి ఎలిజబెత్ బేషి. జన్మదినం 1680 నవంబర్ 8వ తేదీ. ఈయన చిన్ననాటినుంచే మతాభిమానం గలవాడు. తల్లి ఈ మతాభిమానాన్ని ప్రోత్సహించింది. జోసెఫ్ బేషి 1698 అక్టోబర్ 21వ తేదీన "సొసైటీ ఆఫ్ జీసస్" అనే మతసంస్థలో సభ్యుడయి, 1709లో 29వ ఏట మత ప్రచారకుడుగా, పాదరీగా నియమితుడయ్యాడు. విదేశాలకు వెళ్ళాలనే కుతూహలం చిన్ననాటినుంచే వుండడంవల్ల, అందులోను మతప్రచారం చేయాలనే ఆశా మిక్కుటంగానే వుండడంవల్ల భారతదేశానికి బయలుదేరాడు.

భారతదేశం చేరిన తర్వాత దక్షిణ భారతదేశానికి బయలుదేరాడు. అప్పుడు దక్షిణభారతంలో తంజావూరులో మహారాష్ట్ర రాజులు పరిపాలిస్తున్నారు. యూరోప్ లో ఏర్పడిన స్పర్థలతో భారతదేశంలో బ్రిటిష్ వారు ప్రెంచి వారు పోర్చుగీసువారు వరస్పరం కయ్యానికి కాలుదువ్వకుంటున్నారు ఇతర విదేశీయులు స్థానిక పాలకుల, ప్రజల ప్రాపకం సంపాదించి, ఎంతో చాక చక్యంతో మతప్రచారం చేసుకొంటున్నారు.

జోసెఫ్ బేషి 1711 మే 8వ తేదీన మదురలోని జెసూట్ మిషన్ చేరాడు. సామాన్య ప్రజలలో మత ప్రచారానికి స్థానిక భాష కావాలి. వారిని పూర్తిగా విశ్వసించజేయడానికి వారి ఆహార వ్యవహారాలు, వేషం, ఆచారం వరిశీలించాడు. భారతీయ సన్యాసులవలె కాషాయాంబరాలు ధరించి, షాది

వలె ఆహార విహారాలు అలవరచుకొన్నాడు. తన పేరుకూడా దైర్యనాథస్వామి అని మార్చుకున్నారు. బేషి అనే ఇటలీ బాషా వదానికి వీరుడు, దీరుడు అని అర్థమట. అందువల్ల ఆయన ఆ విధంగా తన పేరు అనువదించుకొని తాను సన్యాసి కనుక స్వామివేషభాషలు అనుసరించడం అవసరమని నిశ్చయించుకున్నాడు. తక్కిన విదేశీ పాదరీలు ఈ విషయంలో అదివరకే మార్గదర్శకులుగా వున్నారు. వెంటనే స్థానిక భాష అయిన తమిళ భాషను నేర్వడం ప్రారంభించాడు. త్వరలో మత ప్రచారానికి అవసరమైన బాషేకాక గొప్ప పాండిత్యాన్ని కూడా సంపాదించాడు. భారతీయ మతప్రచారకుల స్వామి అనే పదం చేర్చుకున్నాడు. కాని, తమిళ ప్రజలు ఆయనను 'వీరమామునివర్' (వీరమహామునులు) అని గౌరవించారు. బేషి మొదట్లో తమిళ భాష నేర్చుకొనడంకోసం, మధుర తిరునల్వేలులలో చిన్న చిన్న ఉద్యోగాలు గూడా చేశాడు.

తర్వాత, తిరుచిరాపల్లి ప్రక్కన ఉన్న ఏలాక్కురుచ్చి అనే గ్రామాన్ని ప్రథమ స్థావరంగా చేసుకొని, తిరుచిరాపల్లి తంజావూరు, మదుర, రామనాథ పురం, తిరునెల్వేలి జిల్లాలలో తన మతప్రచారం చేశాడు. ఏలాక్కురుచ్చిలోనే పెక్కు సంవత్సరాలు నివసించారు. 1740 వరకు ఏలాక్కురుచ్చిలోనే వున్నాడు.

అప్పుడు తంజావూరు మహారాష్ట్ర పాలకులకు పాదరీల కార్యక్రమం అంతగా నచ్చలేదు. అందువల్ల పరమత ప్రచారం కార్యక్రమానికి, క్రైస్తవ మతం స్వీకరించినవారికి ఇబ్బందులు కలిగించేవారట. ఒకమారు తంజావూరు జిల్లా తరంగంపాడి అనే గ్రామంలోని ప్రొటెస్టెంట్లకు, కాథలిక్కులకు ఇలాటి బాధ కలిగింది. పాదర్ బేషి వారికి ఒకచోట రక్షణ కల్పించి, ఆ వూరికి తిరుక్కావలూర్ (రక్షణ పొందిన పురరాజం) అని పేరుపెట్టి, దానికొక స్థల పురాణం వ్రాశాడు. ఆ స్థలపురాణం పేరు "తిరుక్కావలూర్ కలంబకం."

పాదర్ బేషికి కర్నాటక నవాబయిన చందా సాహెబ్ తో పరిచయం కలిగింది. అది క్రమంగా స్నేహంగా మారింది. అందువల్ల బేషి చందా సాహెబుకు దివానుగా వుండేవాడని వదంతి బయలుదేరింది. కాని, దీనికి చారిత్రకాధారాలేవీ లేవు. బేషి చందాసాహెబ్ స్నేహంతో దేశీయ క్రైస్తవులకు, విదేశీ మిషనరీలకు చాల సౌకర్యాలు, రక్షణలు కలిగించాడు. క్రైస్తవులు తమ గ్రామాల పొలిమేరలలో గాని, తామున్న ప్రాంతం సమీపంలో గాని ఒక పెద్ద మానుకు జండా కట్టేటట్టు చందాసాహెబ్ ఏర్పాటు చేశాడు. దీనికి "కొడి మురం" అని పేరు. ఇలాటి జండాలున్నట్టయితే, క్రైస్తవ గ్రామాలున్నవన్న

మాట. అలాటి గ్రామాలజోలికి ఎవ్వరూ పోరాదని చందా సాహెబ్ వుత్తరువులు చేశాడు. చందా సాహెబ్ ఫాదర్ బేషీకి "కిస్మతి సన్యాసి" అనే బిరుదు దీచ్చినట్టు కూడా చెబుతారు.

1742 లో చందాసాహెబ్ పదబ్రహ్మడయ్యాడు. ఫాదర్ బేషీ ఏలాక్కురిచ్చినుంచి తన నివాసం తూత్తుకుడికి మార్చాడు. 1747లో ప్రస్తుతం కేరళలో వున్న అంబలక్కాడులోని జెనూద్ మత వరిశోధన కళాశాలను చూడడానికి వెళ్ళాడు. అక్కడ 1747 ఫిబ్రవరి 4వ తేదీన మరణించాడు. అక్కడ నేటికీ ఆయన సమాధి వున్నది.

ఫాదర్ బేషీ తన 31వ ఏట బారతదేశానికి వచ్చాడు. 36 సంవత్సరాలు మతప్రచారంతోపాటు తమిళ భాషకు నేవచేశాడు. తమిళ సాహిత్యంలో అప్పుడున్న అన్ని ప్రక్రియలలోను ఆయన రచనలు సాగించాడు.

బేషీ రచనలలో అందరూ స్తుతించే గొప్ప కావ్యం తేంబావణి. ఇది 36 పటాల, 3615 పద్యాల మహాకావ్యం. దీని ఇతివృత్తం నెయింద్ జోనెప్ జీవితం. దీనిని క్రైస్తవ ధర్మసూత్రాల, పాశ్చాత్య క్రైస్తవ సంప్రదాయ విషయాల, తమిళ కవితారీతుల సమ్మేళనం అనవచ్చు.

కితైరి అమ్మాళ్ అమ్మానై అనేది ఒక చిన్న కావ్యం. ఇది తేంబావణికి అనుబంధ కావ్యం. తేంబావణిని, కితైరి అమ్మాళ్ అమ్మానైను కలిపి శిలపదికారం—మణిమేఖలై అనే ద్వంద్వ కావ్యం వంటిదని అనవచ్చు. ఈ రెండు కావ్యాలలో భాగాలను నేటికీ పాఠశాలలోను, కళాశాలలలోను పాఠ్య భాగాలుగా నిర్ణయిస్తున్నారు.

భక్తి పాదర్ గల్ (భక్తిగేయాలు):— ఫాదర్ బేషీ భక్తిగేయాలు తమిళ సాహిత్యంలోని వైష్ణవ శైవ దివ్యప్రబంధం, తేవారం సంప్రదాయాలను అనుసరించి, అవేనన్న భ్రమ కలిగించే రీతిగా రచించాడు. వీటిలో పండితుల మన్ననలు పొందినవి తిరుక్కావలూర్ కలంబకం, అడైక్కల నాయకిమేల్ వెన్ కలిప్పా, అడైక్కల మాలై, అన్నె అళంగల్ అంతాదివణ్ణమ్, తేకరం మొదలయినవి.

బేషీకి తమిళ వచనకారులలో పెద్ద స్థానం వుంది. ఆయన తమిళ ప్రాచీన గద్య ప్రవర్తకులలో ఒకడు. ఆయన మూడు వచన గ్రంథాలు వ్రాశాడు. దానిలో ఒక్కటి వేదవిశక్కియం. దీనిలో కాథలిక్ సిద్ధాంతాన్ని, చరిత్రను లూథరన్ సంప్రదాయంవారికి వివరించబడింది. మరొక వచన గ్రంథం క్రైస్తవమత ప్రబోధమైన ప్రశ్నోత్తర రూపమైన వేదయిర్ ఒళుక్కమ్.

విద్యార్థులకోసం రెండు పాఠ్యగ్రంథాలు వ్రాశాడు. ఒక్కటి వరమార్థ గురువిన్ కదై, ఒక హాస్యకథ. ఒక సరళ వ్యాకరణం తొన్నూల్ విళక్కం.

మిషనరీలు తమిళం నేర్చుకోడానికి వీలుగా లాటిన్ లో మూడు తమిళ వ్యాకరణాలు వ్రాశాడు.

తిరుక్కురళ్ వ్రతమ ద్వితీయ భాగాలను లాటిన్ లో అనువదించాడు.

తమిళంలో వర్ణక్రమానుసారంగా తొలికబ్బకోళం రచించిన ఘనత ఫాదర్ బేషీ కే లభించింది. దానిపేరు చతురకారాది.

బేషీ తమిళ లిపి సంస్కరణకు కూడా పాటుపడ్డాడు. తమిళ లాఠవత్రా లలో ఎ. ఏ, లకు, ఒ ఓ లకు పూర్వం భేదం లేకుండా వ్రాసేవారు. దానికి ఆయన స్పష్టమైన సంకేతాలు ఎ కు కింద అడ్డగీత, ఏ కు కింద సుడి ఇచ్చి ఉచ్చారణ భేదాన్ని పాటించేట్టు చేశాడు. దీనికి పలువురు పండితులు వ్రతిమ దించగా, పెద్ద సభచేసి వారందరినీ ఒప్పించాడట.

కేవలం శబ్దాడంబర కవితతోనే సంతృప్తిపడేవారిని ఆయన తన వ్యాకరణంలో ఉదాహరించి ఆక్షేపించినట్టు పండితులు చెబుతారు.

వ్రజల మేలుకోసం ఆయన వైద్యశాస్త్ర గ్రంథాలు కూడా వ్రాసినట్టు చెబుతారు. వీటిలో ముఖ్యమైనవి వైద్దియ మురై, జీరమెళుహు. కాని, ఇవి లభించడం లేదు. వీరమామునివర్ మా త్తిరై (వీరమాముని మాత్ర) అనే మాత్ర మాత్రం నేటికీ వాడుకలో ఉంది.

ఫాదర్ బేషీ తమిళ సాహిత్యంలోని వ్రతి రంగంలోను కృషి చేశాడు; కొన్నిటికి మూలపురుషుడయ్యాడు. ఆయన సేవకు కృతజ్ఞతగా మదురలోని పండితులు, అభిమానులు ఒక మహాసభను సమావేశపరచి సన్మానించారు. ఆ మహాసభలో ఆయనకు "వీరమామునివర్" అనే బిరుదు ఇచ్చారు.

ఫాదర్ బేషీ కృతజ్ఞత తెలుపుతూ, "నేను నా పేరును ధైర్యనాథన్ అని అర్థానుగుణంగా మార్చుకున్నాను. మీరు వీరమామునివర్ అని నన్ను అన్నారు. ధైర్యనాథులన్నా వీరుడన్నా ఒక్కటే. ముని అనేది నేను సన్మానిని గనుక సరిపోయింది. బాగుంది. అది స్వామి అన్నదానికి పర్యాయంగా గ్రహించాను. మాముని—మహాముని— అని మీరు గౌరవించారు. నేను మహామునిని కాను. సామాన్యమునిని, మీ గౌరవానికి కృతజ్ఞుణ్ణి" అన్నారని పండితులు చెబుతారు.

(మద్రాసు మెరీనా బీచిలో పోలీసురేడియో ఎదుట రోడ్డుకు ఆవల ఫాదర్ బేషీ శిలావిగ్రహం ప్రతిష్ఠించినప్పుడు వ్రాసిన వ్యాసం.)

(ఆంధ్రపత్రిక, 24.12.67)



కావ్యాల్లోనే కానవచ్చే వసంతవిలాసం

మానవునికి ప్రకృతి విలసనాలకు మించిన అలంబనోద్దీపన విభావాలు లేవు; ప్రకృతి ప్రభావానికి మైమరచిపోయేవాడు. ఈ ప్రకృతి ప్రలోభాన్ని గుర్తించే మన కవులుగూడ ప్రకృతిని, దానిలో కలిగే ఋతుపరివర్తనాన్ని వేలంవెరిగా వర్ణించారు. సృష్టికి మూలకారణమూ, అనంతానందసంధాయి అయిన వసంత ఋతువును గురించి చెప్పనక్కరలేద. తెలుగువారి తొలి కవిత అనదగిన గాథా సప్తశతిలో 'వసంత సంరంభం చూచి వెర్రెత్తిపాడిన గోపిని సామియకవి ఇలా వర్ణించాడు:

మహుమాస మారుఅహు
మహుఅర ఝంకార జబ్బరే రణ్ణే,
గాఅఇ విరహ క్థరాబద్ధ
వహిఅ మణ మోహణం గోపి. (2-28)

సురభి సమీరాహత బం
భర నాదము నిండు నడవి బాండుల మనసుల్
కరగగ బాడుచునున్నది
చిర విరహపుబాట గొల్ల చిన్నది కంటే.
(శ్రీ రా. అ. కృ శర్మ.)

వసంతమాసం ఎలాటి పనులకైనా ఒడికట్టేట్టు చేస్తుంది. నిగ్గహించు కోడం కష్టమని దేవరాయుడనే మరొక కవి ఇలా అన్నాడు :

సచ్చం భణామి బాలఅ
ఐత్తి అసక్కం వసంతమాసస్స,
గందేణ కురవఅణం
మణం పి అసఇత్తణం ఇగఅ. (3-19)

చిన్నవాడ నిజము చెప్పెద వినుము వ
సంతమాసమున కసాధ్యమేది?
కాని, కురవకముల గంధంబు మూర్కొన్న
గూడ దాని నడత కిడు వడదు.

(శ్రీ రా. అ. కృ. శర్మ.)

వసంత ఋతువుతో వైరెత్తి పాండురాజుకడ అందరూ ఎరిగినదే. శయ్యాపథ్యం అవసరమని వైద్యులు ఎంత చెప్పినా అతడు తట్టుకోలేక పోయాడు. వసంతుడు తన సకల బలాలతోను ఎత్తివచ్చాడు.

"కమ్మని లతాంతములకు మొనసి వచ్చు మధు
వమ్మలనుగీత నినదమ్ము లెసగెం జూ
తమ్మల లసత్కిసలయమ్మల సుగంధిముకు
శమ్మలను నానుచు ముదమొనర వాచా
లమ్మలగు కోకిల కులమ్మల రవమ్మ మధు
రమ్మగుచు విందె ననిశమ్మ సుమనోభా
రమ్మల సశోక నికరమ్మలను జంపక చ
యమ్మలును గింశుక వనమ్మలును నొప్పెన్."

(భారత-ఆది. 5-138)

ఇంతటి వసంత కల్లోలంలో పాండురాజు వండివాడు ఎలా నిలవ దొక్కకోగలడు? మౌదిని జంటగా బాసటయై నిలవమన్నాడు. అవధ్యం చేశాడు. అనువులకే ముప్పుతెచ్చుకున్నాడు. అప్పటి వసంతాటోపాన్ని నన్నయ బట్టారకుడు అత్యపూర్వకంగా చిత్రించాడు. ఆ వర్ణన చదివి మనకే తలతిరుగు పోతున్నది కదా! ఆ వాస్తవితో చిక్కుకున్న మానవ మాత్రుడేమవుతాడు!

రామరాజదూషణుడు విజయనగరకాలంలో అంతో ఇంతో కలవారి వసంత వినోదాలను

లలనాజనా పాంగ వలనా వసదనంగ
తులనాభికా భంగదోః ప్రసంగము
అలసానిల విలోల దళ సాసవరసాల
పలసాదర శుకాలవన విశాలము
అళిసీ గరుదనీక మలిసీ కృతదుసీ క
మలిసీ సుఖిత కోక కుల వదూకము
అతికాంత సలతాంత లతికాంతర నితాంత
రతికాంత రణతాంత సుతనుకాంతము

అకృత కామోద కురవకావికలవకుల
ముకుల సకల వనాంత ప్రమోద చలిత
కలిత కలకంఠ కుల కంఠ కాకలీ వి

భాసురము ఒల్బు మధుమాస వాసరంబు. (వసు-ఆ. 1-126)

అని లలిత సుందరంగా చిత్రించాడు. ఈ సీసం చదువుతుంటే వసంత దోలిక లలో పూగతున్నట్లే వుంటుంది. ఎవరో చాటుకవి వసంత విశిష్టతను భంగ్యం తరంగా వ్యాజ నిందారూపంగా ఇలా వర్ణించాడు:

జాజి ఒకటియే కాని సకల కుసుమ
విసర సంవదచే నొప్పె వసువయెల్ల
విరహినే కాని ధరణిపై వివిధ జనుల
సంతసము నందజేసె వసంత వేళ.

(చాటుపద్య రత్నాకరం - ౧ దీపాల పిచ్చయ్య శాస్త్రిగారు)

ఇక నేటికవులను గురించి చెప్పనే అక్కరలేదు. ప్రతివారు ఋతు రామణీయకాన్ని గురించి, అందులోను వసంతశోభను గురించి వర్ణించినవారే సాంప్రదాయిక రీతినో, ఆధునిక దృక్పథంతోనో. కాని.....

ఈ ఆవేశాభిమానాలు అటుంచి వాస్తవదృష్టితో, విషయైక పరాయణతతో సత్యగవేషణ విచికిత్సతో చూద్దాం. ఋతువులు - ముఖ్యంగా వసంతఋతువు, నేడు మనను అనుగ్రహిస్తున్నాయా? పంచాంగమో, పెద్దలో నిర్దేశించిన ఏ వుత్సవానికి ప్రకృతి కరుణా కటాక్షం ప్రసరిస్తున్నది? చూడగా మనకు రెండే ఋతువులు - ముఖ్యంగా తెలుగువారికి - గ్రీష్మ వర్షఋతువులు. వర్షస్యం పంతుగించాడా, ఒకే ఋతువు - గ్రీష్మం.

పట్టణాల్లో-కృత్రిమ జీవిత శకటాలు దొర్లి పోయే పట్టణాల్లో ఋతువులను మరచిపోయారు జనం. కోడికూతతో పోటీపడి కూసే మిల్లు నైరను గళానికి అదిరిపడి లేచి, అదరా బాదరాగా కాలకృత్యాలు ముగించుకుని, రెండు-రెండే రెండు మెతుకులు కొరికి కదిలిపోతున్న బస్సులను వదలక పట్టుకుని పుష్పక విమానం ఎక్కినంత ఆనందపడి, సూర్యుడు అస్తమించినమీదట అలసిసొలసి ఇల్లు చేరుకునే 'యంత్ర'మానవులకు ఋతువులు, కాలాలు లేవు. వారికి హెచ్చుగా జ్ఞాపకం వుండేవి ఉషస్సు, రాత్రి. ఉషస్సు అనగానే ఋగ్వేదకాలపు అరుణారుణ సుషమరాశి అనుకునేరు. కాదు. నైరను ఉషస్సు. రాత్రేమో అప్పటి కాళరాత్రే.

పల్లెటూళ్ళ పరిస్థితి కూడా పట్టణాలకు తీసిపోవడం లేదు. జీవన దృక్పథమే మారిపోవడంతో ప్రకృతి కూడా కుపితురాలయిందేమో! ఉగాది వేళకు మామిడిపూతకాలం గదా. అవకాయకాయలు సిద్ధమవుతున్నాయి. చూతాం కురాస్వాదకషాయ కంతంతో పుంస్కోకిలం కూజితాలు వినబడడం లేదు. మధువమ్మల జుమ్మనే నినదమ్మలు వినిపించవు. వేపపూత ఎప్పుడో రాలిపోయి

కాయలు బలినీ వుంటాయి. ఎర్రటి ఎండలు కొట్టడంవల్ల భూమి బీటలువారి వుంటుంది. చెట్టు చేమ మోడువారిపోయి వుంటాయి. లతాంతశోధ ఎక్కడా కనిపించదు. శుకపిక శారికారవాలు వినిపించవు. ఆకలితో అటమడించే జనం అర్తనాదాలు, వశువుల అంబారవాలు వినిగిస్తాయి. ప్రకృతి సహకరించనందున పండుగల సంబరం కాని, వుత్సవం వుత్సాహం కాని వుండవు.

ఋతుప్రయుక్తమైన, ఋతుపరివర్తన ప్రయుక్తమైన మనపండుగలకు కాలక్రమంగా ఋతువుల సంబంధం లేకపోవడం ఈవాడే కాదు పూర్వమే వుంది. ఇదేమిటి వైపరీత్యమని వారూ తికమకపడ్డారు. కాని ఎలాగో సంప్రదాయనుసారంగా పండుగలు, పర్వాలూ, జరుపుకొనేవారు. ఇంతలో కొందరు మేధావులు, జ్యోతిర్వేత్తలు ఈ వైపరీత్యాన్ని పరిశీలించి సమన్వయ పరచడం ప్రారంభించారు. చంద్ర, సౌర మాసాల సమన్వయంతో కొంత సర్దుబాటు చేసుకోగలిగారు. కాని దీనికి కారణం మరొక విషయమని పరిశోధన చేయగా తెలిసింది. వసంతవిషువత్తు మారడంవల్ల మన ఉగాదివంటి పండుగలకు, ఋతువులకూ పొత్తు కుదరడంలేదని తెలిసింది. వసంత విషువత్తును సంవత్సరాదిగా నిర్ణయించుకున్నప్పుడు ఉగాది వసంతఋతువుకాలంలోనే రావాలి కదా! రామాయణ కాలంలో వైశాఖజ్యేష్ఠ మాసాలమధ్యవున్న వసంతవిషువత్తు భారత కాలంలో చైత్ర వైశాఖమాసాలమధ్యకు కదలివెళ్ళింది. అంటే భారతకాలంలో వసంతవిషువత్తు మృగశిరలో వచ్చి, తర్వాత కొన్ని శతాబ్దాలకు అశ్విన్యాదికి కదలి వెళ్ళిందన్నమాట. వరాహమిహరాధ్యులు క్రీస్తుశకం ఐదవశతాబ్దంలో వున్నవాడు; తనకు కొన్ని శతాబ్దాలకు పూర్వం వసంతవిషువత్తు అశ్విని నక్షత్రానికి కదలిపోవడం గుర్తించాడు. వేదాంగజ్యోతిషకాలంకన్నా ప్రాచీనమైన బ్రాహ్మణాలకాలంలో వసంతవిషువత్తు కృత్తికా నక్షత్రంలో సంభవించడం పరిశీలించాడు. తన కాలంలో అది (వసంతవిషువత్తు) అశ్విన్యాదిలో వుండడం, అది ప్రాచీనమైన దేవమానానికి ప్రారంభమయిన ఉత్తరాయణ పుణ్యకాలానికి మొదలుకావడమనే సంప్రదాయాన్నిబట్టి అదే వసంతకాలమని, వసంతవిషువత్తే నవవత్సరారంభకాలమని నిర్ణయించి, మాస ఋతు సామరస్యం సాధించాడు. అప్పటినుంచి చైత్రమాసంలోనే ఉగాదిపండుగ చేసుకుంటున్నాము.

అయినా, నేడు మన ఉగాదివంటి ఋతుపరివర్తన ప్రధానపర్వాలకు ఋతువులకు సంబంధం లేకపోతున్నది. దీనికి కారణం, శింశుమారచక్రం ఏడాదికి 50 న్నర వికలలు ప్రకారం వెనుకకు తిరుగుతుంది. సూర్యచక్రం 360 డిగ్రీలు పరిభ్రమించడానికి 50 వికలలు శేషం వుండగానే విషువత్కాలం

సంభవిస్తున్నది. ఈవిధంగా 72 సంవత్సరాలకొక డిగ్రీ ప్రకారం విషవత్కాలం 23 డిగ్రీలు వెనక్కు వచ్చి, వసంతవిషవత్తు ఉత్తరాభాద్రా రెండోపాదం చేరింది. అంటే రెండునెలలముందే వసంతకాలం ప్రారంభమై, మనవండుగ వేళకు గడిచిపోయి గ్రీష్మం పుడుతున్నది. కనుక వరాహమిహిరునిలాగ మనం కూడా పంచాంగ సంస్కరణ చేసుకోవలసి వుంది. దీనిని గుర్తించి భారత ప్రభుత్వం పంచాంగ సంస్కరణం కొంత చేసింది. కాని మాన ఋతు సమన్వయం అంతగా జరిపినట్టు అనిపించదు.

(ఆంధ్రవత్రిక, 10.4.67)



గాథలతో గొంతువిప్పిన తెలుగు రచయిత్రులు

వేదకాలంలో లబ్ధప్రతిష్ఠలైన విదుషీమణులలో ఎవరు మనవారో, ఎవరు పెరవారో చెప్పలేము కాని, రెండువేలేండ్ల క్రితం తెనుగుగడ్డపై సంకలితమైన తొలి కవితాకదంబం గాథాసప్తశతిలో కావచ్చే కవయిత్రులలో పలువురు మనవారని నిస్సంశయంగా చెప్పగలం. వారి గాథలలోని కోమల శృంగారం, సరస హాస్యం, జీవితం పండించుకొని పరమార్థం పిండి చెప్పిన నిత్యసత్యాలు - ప్రపంచంలో ఏ ఉత్తమ కవితాస్థాయికైనా తీసిపోనివి - మనను ఆహా అనేట్టు చేస్తాయి.

“ఎండు మర్రి మ్రాని యండకు జేరి చ
వ్వుట్లు సరచి నగిరి పాంథజనులు
తమ్ముజూచి బెదరి దాని యాకుల పండ్ల
పగిదినున్న చిలుక లెగిరిపోవ.”

(1-210)

అని అణులచ్చి వర్ణించగా, బెజ్జాదేవి

“ఇంద్రదాపంపు గొడుపుతో నెత్తిపొడువ
నొప్పి నోర్వక బిట్టుగ రొప్పుచుండు
మొగిలనెడు కారుదున్న కడ్చునను వెడలి
ప్రేలుచుండెడు ప్రేగు గాబోలు మెరుపు!”

(1-436)

అని వర్షా మేఘాన్ని తను అనుదినం చూచే కారుదున్నతో ఉత్తేషించింది.

“దొరతనంబు తమది నెరపక, దాసులు
బోలె నలుక గొన్న వేళ దేర్చు
వారె ప్రేయులు సుమ్ము వనితల, కొరులెల్ల
బనికిరాని వట్టి భర్తలంతె.”

(1-69)

అని ప్రణయోవనిష ద్రహస్యం మాధవీదేవి ఉపదేశించగా, కోహదేవి

“ఎవని వదలిన జీవంబు నవనీ చనునొ
యతని నపరాధియయ్యు నోదార్పవలయు;
ఊరు గాలుచు బొలి వోవుచున్నగాని
అగ్గినొల్లని వారెవ్వ రతివ చెప్పు.”

(1-126)

అని పతిని తను ఉదయం లేవగానే రాజవేసే నిప్పుతో పోల్చి ఎంతటి
ధర్మమో - మనుధర్మ వచనంకన్నా గొప్పది - చెప్పింది. ఇంతటి ఉన్నత
ధర్మపీఠం నుంచి ఉపదేశించిన ఈమే

"పండుగకు దంచుచుండిన పిండి యెగిరి
తెల్లబారిన చనుదోయి తెరవకదిగొ
మోము తెలిదమ్మి చాటున గోముదేరు
కలికి రాయంచ కవవోలె గానవచ్చె."

అని కోమల శృంగారం నిత్య జీవితంలో అనుదినం జరిగే ముదనతోనే మదు
రంగా చెప్పింది. అణులచ్చి స్వభావోక్తి మరి సూటిగా, సహజ మదురంగా
ఉంది కదూ !

"ఎండుమర్రి మ్రాని యండను జేరి చ
వృట్టు సరచి నగిరి పాంథ జనులు,
తమ్ముజాచి బెదరి దాని యాకుల వండ్ల
వగిదినున్న చిలుక లెగిరిపోవ."

చిలుకలు కూర్చుంటే ఆకులు, వండ్లు ఉన్న మర్రిమానులాగే కనిపించింది
పాంథులకు; అది మోడని వారికి తెలియదు. వారు నీడకోసం వచ్చే వేళకు
చిలుకలు ఎగిరిపోయాయి. ఎంత మోసపోయాము - అనుకుని వారు చౌవట్టు
కొడుతూ నవ్వుకున్నారట. ఎంత చక్కగా పరిశీలించింది ఈ కవయిత్రి !
(ఈ అనువాద పద్యాలు శ్రీ రాళ్ళపల్లివారివి.)

ప్రాకృతాభాషా కవయిత్రుల తర్వాత వెయ్యేళ్ళకుగాని తెలుగు కవయి
త్రుల తేనె పలుకులు వినిపించలేదు. ఆ పలికిన రెండు తేనె పలుకులు ఒక
మహావీరునికి బల్లెపు ములుకులయాయి. మనుమసిద్ధి సేనావతి ఖడ్గతిక్కన
రణరంగం నుంచి పారి వచ్చాడు. ఆయన పత్ని దానమ్మకు చచ్చినంత
అవమానమయింది. భర్తను అవమానించడంపై స్నానానికి సీమంతినీ యోగ్య
మైన వ్రసాధన సామగ్రి పెట్టినదట. అతడు విస్తుపోయాడు. అప్పుడు

"వగరకు వెన్నిచ్చినచో
నగరే నిను మగతనంపు నాయకు లెందున్ ?
ముగు రాడువారమైతిమి,
వగపేటికి జలకమాడ వచ్చిన చోటన్."

అన్న మాటలు వినిపించాయి మరుగునుంచి. అంతటి సేనాని విని పూరుకు

న్నాడు. భోజన సమయంలో అతనికి విరిగిన పాలు వడ్డించిన తల్లి ప్రోలమ్మ, పాలెందుకు విరిగిందనే ప్రశ్నకు

“అసదృశముగ నరి వీరుల
పస మీరగ గెలువలేక పందక్రియ న్ని
వని వైచి తిరిగి వచ్చిన
పసులున్ విరిగినవి తిక్క : పాలున్ విరిగెన్.”

అని మరొకటి వడ్డించింది.

ఈ వీరవత్ని, వీరమాతల వలుకులతో ప్రారంభమైన తెలుగు కవిత్వ తాళ్ళపాక తిమ్మక్క చేతిలో

“నీలాలవంటి యా నెలత నెరికురులు
వాలారు కొనుగోళ్ళ వడి చిక్కుదీసె.”

నని ఆమె వర్ణించినట్లు సోబగులు తీర్చుకొని, మొల్ల, మోహనాంగి, తుక్కాదేవి, తిరుమలాంబ, రంగాజమ్మ, ముద్దుపళని, తరిగొండ వేంగమాంబ మొదలైనవారి సేవలు పొంది 19 వ శతాబ్దికి కొత్త సౌరులు సంతరించుకొన్నది.

అంతవరకు పద్య రచన, స్తోత్ర ప్రాయమైన విన్నపాల వచన రచన, యక్షగాన నాటక రచన సాగించిన మహిళల కృషి, విదేశ పాలనతో ఏర్పడిన విదేశ సాహిత్య సంబంధంతో కొత్త రెమ్మలు వేసి కొత్త పువ్వులు పూచింది. వ్యాసాలు, చరిత్రలు, ఖండకావ్యాలు, కథలు, కథానికలు, నవలలు మొదలయిన వివిధ సాహిత్య ప్రక్రియలకు శ్రీకారం చుట్టారు మహిళలు — మొదటి బంతి కొటికలపూడి సీతమ్మగారిది.

20 వ శతాబ్ది ప్రారంభమయ్యే వేళకు అటు ప్రాచీన ప్రబంధ ధోరణిలోను, ఇటు నవీన పద్ధతిలోను మహిళల రచనలు వెలువడ నారంభించాయి. అలాటి వాటిలో కాంచనవల్లి కసికమ్మ, గుడిపూడి ఇందుమతిదేవి, చిల్కపాటి సీతాంబ, నందిపాటి శేషాంబ మొదలైనవారు అగ్రగణ్యులు. కర్నూలు జిల్లా కోవెలకుంట్ల తాలూకా నందిపాడు వాస్తవ్యురాలయిన శేషమాంబ పట్టాభిరామాయణము, మిత్రవిందా వివాహము, తులశీ మహాత్మ్యము మొదలయిన నాటనాలు, రంగేశ శతకం మొదలయిన శతకాలు రచించారు; శ్రీ జయదేవ చరిత్రమనే మూడాశ్వాసముల ప్రబంధము రచించారు. 1924 లో ముద్రితమైన శ్రీ జయదేవ చరిత్రలో పద్య రచన

“పుడమితలేశ నీవు గడు

పుణ్యము గోరెదవేని సంతతం

బెడవక సాదు వర్గమున
 కెల్ల ముదంబున నన్నవస్త్రముల్
 గడువడి నిచ్చి పంపుచును
 గల్మష చిత్తము లేక దేహము
 న్విడిచెడి నంతకు స్థరిని
 వేడుకతోడ భజింపుచుండుమా!"

అని అతిసరళంగా నడుస్తుంది.

హిందూసుందరి స్థావకురాలైన శ్రీమతి బాలాంత్రపు శేషమ్మగారితో ప్రారంభమైన వత్రికా రచయిత్రీ పరంపర అనసూయ వత్రికా సంపాదకురాలైన వింజమూరి వెంకట రత్నమ్మ మొదలయిన వారితో అవిచ్ఛిన్నంగా, అద్వితీయంగా కొనసాగింది. వత్రికా రచన, వత్రికా సంపాదకత్వం దేశ సేవ, సంఘ సేవగా పరిగణితం కావడంవల్ల పలువురు విదుషీమణులు వత్రికా రచనను చేపట్టి సంఘ సంస్కరణ మహాధ్వరానికి సోమిదేవమ్మలయారు. ఈ వత్రికా రచనలో లేఖలు విశిష్టంగా పేర్కొనదగిన ప్రక్రియగా అప్పుడు వెలు గొందినవి. వాటిలో వసంత లేఖలు, శారద లేఖలు పేర్కొనదగినవి.

శ్రీమతి వగలకమ్మగారిలాగే సేవాసాధనంగా సాహిత్యాన్ని చేపట్టిన ద్రోణరాజు లక్ష్మీబాయిమ్మ, పౌణికా కనకమ్మ, జొన్నలగడ్డ శారదాంబ మొదలయినవారు పలువురు సార్థకజన్మలు.

"కాన బండిన పండు లక్కరకు రాక
 ఎండి తమయంత బడిపోవుచుండునట్లు
 ధర్మయుక్తంబు గానట్టి ధనచయమ్ము
 లూరకే కాలగతి బోదె శారదాంబ."

అనేది శారదాంబ, గిడుగు లక్ష్మీకాంక్షమ్మ గార్లు జంట కవయిత్రులుగా రచించిన పెక్కు రచనలలోని "లక్ష్మీ శారదా సుబాషితములు" లోనిది. ఇది

"దానం భోగో నాశః

తిస్రో గతయో భవంతి చిత్తస్య."

అనే భర్తృహరి వాక్యానికి మెరుగులు దిద్దినదని నేను భావిస్తున్నాను.

దేశ సేవ, సంఘ సేవ, సంస్కరణ మొదలైన దృక్పథాలతో ప్రయోజనాత్మకంగా ఒకవైపు రచనలు పుంజుకుంటుంటున్నప్పుడు పొటకరిస్తుంటే, కవితా శిల్పానికి ప్రాధాన్యమిచ్చే రచనలూ మరొకవైపు మొలకెత్తాయి. వీనికి శ్రీమతి సానావతి రుక్మిణమ్మగారి

“అన్యదేశాల సంచార, మన్య దాన్య,
మొక్క భార్యకు నేవురు నొప్పు మీర
భర్తలె పాండవులు కీర్తి ప్రబలియుంట
వ్యాసకవి సార్వభౌము నిర్వాఙ్మకరుణ.”

అనే ఒక్క వక్రొక్తిని ఉదాహరిస్తే చాలుననుకుంటాను.

“చారు సుకర్ణ కల్పిత వి
కాల వినుత్స రసాల మంజరీ
పూరిత వంజరీకృత క
పౌల విరాజిత గోపికా మనో
హరుని గాంచి.....”

శిల్పదృష్టికి ఇది వీరి మరొక మచ్చుతనక. ఈ అందచందాలను పుట్టవర్తి
కనకమ్మ మరింత పుణికి పుచ్చుకున్నది. ఆమె హంపి విరూపాక్షుని ముంగిలి
“రాతి రథమును”

“కలవోలి కలలొని
వలపు టచ్చర వోలి
అచ్చరల మనసులో
నాకాంక్షలను బోలి
నడువవలె రథమా !
కాలమే స్తబ్ధమై
కనుల విచ్చుక చూడ
కృష్ణరాయల కీర్తి
కాంత నాట్యములాడ
నడువవే రథమా !”

అని కోరారు. మల్లికార్జున వండిరాధ్యుని కాలాన పానుగండిలోని కలుకోడి
కూసి, కలుపొన్న పూసి, కలుతేరు కదిలిపోయేలాగ కనకమ్మ పలుకులతో
విఠలరాయని కలుతేరు కదిలితే ఎంత బాగుండును ! ఏమో ! చరిత్రగతి
చక్రనేమికమం !

పాశ్చాత్యుల కాలానిక కవితా ప్రభావం దేశమంతటా వడినట్టే తెనుగు
నాట తెలుగు భాషపైన పడింది. భావ కవిత్వమనే కవితా శాఖ మొలచి
బిగిర్చింది. మహిళలూ భావ కవితలు ఆలపించారు. వాటిలో తొలి ఆలాపనలు

తల్లావగడ విశ్వసుందరమ్మ, చావలి బంగారమ్మ, బసవరాజు రాజ్యలక్ష్మమ్మ
మొదలయిన వారివి.

"మలయ వవనుడు పారిపోయె
మాధవీ మృదు సౌరభము గొని
విలువలేని చలువ కాన్క
లిచ్చినాడు గదమ్మ నీకు
గరళమగునో కట్టకడకు
వేచియుండుము వేగవడక
కాచియుండుము మాలతీ!"

అని విశ్వసుందరమ్మ అన్యాయమున ప్రేయనికై వగజెందే మాలతిని సమా-
ధానించగా,

"పక్షులు వలుక కే వడియుండినాయి
వృక్షాలు చూచుకు పూరుకున్నాయి
తనవెంట పడుతున్న తరుణిజూడ దిదేమి
పోతున్నాడు తాను పొంగులో కాలునను."

అని ప్రేమను తిరస్కరించి పోయే వేదాంతి పొగరు కనుల గట్టించారు చావలి
బంగారమ్మగారు. శ్రీమతి వట్టికొండ విశాలాక్షిగారు

"వండు రే యెండలో
నిండు హృదయమ్ములో
కైత నల్లెడు కవులు
కరిగి నీరై పోరె ;
చందమామా రావె
జాబిల్లిరావె యని
పసిపాప నాడించు
పడతు లేమైరొ కద !
చిట్టి పాపా యెంత
చిందులు ద్రొక్కునో
కవు లెంతగా నిన్ను
కఠినోక్తు లాడుదురో ;
తొలగిపో తొలగిపో."

అని వెన్నెలకు అడ్డు వచ్చే జలదాన్ని మందలించారు,

ఇంతటి తెనుగుకైత మాగాణంలోను అడపా దడపా సంస్కృత
కవితావాణి విసిపించకపోలేదు. దీనికి దృష్టాంతంగా శ్రీమతి ఎ. కోమలమ్మదాసు
"భారత సంప్రార్థనము"ను చెప్పవచ్చు.

"భారత తావక మృదువద వంకజ
సంతత చింతన రతి మమలాం
క్రూర తరారి సమూహ నిషాదన
సముచిత బలయుత ధృతిమతులామ్.

తావక జయజయ గీతాగానే
కర్ణ మనోహర కంఠరవం
మోహక కవితా లింగిత పటుతర
కోమల తర వాణి విభవమ్.

తావక బంధన తోడన శక్తిం
త్యక్తురీత్య స్థాపన యుక్తిం.
కరుణా మంజుల సంతతి వత్సల
యాచే సవినయం అయి ఓశ మే."

రాజకీయాల ప్రభావం వడిన రచనలూ కొల్లలుగా వచ్చాయి ఈ కాలంలో.

"చైత్ర వైశాఖ మాస వాసంత శోభ
దనిక లోకంపు విశ్రామ ధామమయ్యే
శ్రావణాషాఢ నిబిడ వర్షా నిశా త
మస్సు పేదకు మృత్యుధామమ్మె యయ్యే."

అని శ్రీమతి వర్సా తానకీదేవి విచారించగా, శ్రీమతి దొవ్వలపూడి అనసూయా
దేవిగారు

"గువ్వన చవ్వరించుచును
గ్రోలగ వీలగు పాతలందు నీ
కవ్వుటి కవ్వడే పతన
మై ప్రవహించును వెచ్చ వెచ్చగా,
నివ్వను నీళ్ళు లేక, ఇట
నిల్చెడి నెన్నిది జాములందు నీ
కెవ్వుటి కాకలొనొ యపు
దెల్ల ననున్ గడు తొందరించుచున్."

అని "పాలు"ను పసిబిడ్డ లందరికి గ్రోలనిచ్చి నాటి అనసూయలాగ విశ్వ మాతృత్వం నెరపుకున్నారు.

ఇటీవల కథానిక, నవల తక్కిన అన్ని సాహిత్య ప్రక్రియలను అణచి వేసి పైకి పెల్లుబుకుతున్నవని తోస్తుంది. కథానికా రచయితలు, వలువురు పరిగణించదగినవారు కనిపిస్తున్నారు. ఈ కథానికలకు, నవలలకు వార, మాస పత్రికలు ప్రోత్సామిస్తున్నాయి. అటు చెకోవ్ ఇటు ఓహెస్సీ పద్ధతులలోను, దేశవాళీ తీరు తీయాలలోను కథలు వ్రాస్తున్నారు. వలువురు మహిళలు, మగవారిని త్రోసిరాజంటున్నారన్నా అతిశయోక్తి కాదు.

ఈ రంగాలలో శ్రీమతులు కొమ్మూరి వద్మావతీదేవి, ముప్పాళ్ళ రంగనాయకమ్మ, మునిపల్లె సరోజినీదేవి, యద్దనపూడి సులోచనారాణి, వాసి రెడ్డి సీతాదేవి. తురగా జానకిరాణి, కోడూరి కొసల్కాదేవి, అచ్యుతవల్లి, మందరపు లలిత, వద్మ, వేదుల మీనాక్షి, ద్వివేదుల విశాలాక్షి, పవని నిర్మల ప్రభావతి. అచంట శారదాదేవి. రామలక్ష్మి ఆరుద్ర, బానుమతి రామకృష్ణ మొదలయిన వారిని పేర్కొనవచ్చును. ఒక్క పాత్రను - అందరి దృష్టిని సహజంగా ఆకర్షించే అత్తగారి పాత్రను వ్యంగ్య భూయిష్టంగా చిత్రించిన బానుమతిగారిని ప్రత్యేకంగా ప్రశంసించాలి.

కుమారి మందరపు లలితగారు గణిత శాస్త్రంలో ఎం. ఎ. వట్టం పుచ్చు కున్నా, కథానికా రంగంలో పండిస్తున్న వంట సాటిలేనిది. ఇటీవల దారా వాహికంగా వెలువడిన ఆమె నవల "ఐదు రెళ్ళు" బహు పాఠకామోదం పొందింది.

కథలు కాక కేవలం వ్యాసాలలో మహిళా లోకానికి విజ్ఞానం కలుగ చేస్తున్న శ్రీమతులు మాలతీచందూర్, ఇల్లిందల సరస్వతీదేవిగార్ల కృషి దశాబ్దానికి పైబడినది. చీరకట్టు మొదలు, చిత్త సంయమం వరకు ఎవరూ చెప్పందే ఇతరులు ఎలా నేర్చుకొంటారు? శ్రీమతి మాలతీచందూర్ సూదిలో దారం గుచ్చడం మొదలు, తాజాగా వెలువడిన నవల పరిచయం వరకు సకల విషయాలు తోటి సోదరీమణులకు తెలుపాలని అహమహమికతో, అపేక్షతో రచన సాగిస్తారు.

ఇంతటి కథానవలోద్యానం ఒకవంక గుబాళిస్తూ అమృత ఫలాలు ఇస్తుంటే, మరొకవైపు కందమూల కౌద్ధాలికులలాగ పరిశోధన ప్రవణత ఉన్నారు. ఈ రంగంలో చరిత్ర తెలియని చరితార్థులను తెలుపడానికి యత్నించిన శ్రీమతి బాణగిరి రాజమ్మ, శ్రీమతులు వారణాసి యశోదాదేవి,

నరోజినీదేవి, పూటకూరులక్ష్మికాంతమ్మ, నాయని కృష్ణకుమారి మొదలయిన వారు స్తవనీయలు.

మానవులు మానినుల ప్రవృత్తినిబట్టి, వివిధ కాలాలలో వివిధ సాహిత్య ప్రక్రియలు రూపొందుతూ వ్యాపిస్తూంటాయి. గాథతో ప్రారంభమైన మహిళల రచనాధ్వరం నేడు కథలో పర్యవసితమైంది. కథ నేటి మానవ సమాజపు, మానవ ప్రవృత్తుల ప్రతిబింబం, పూర్వపు ఖండ కావ్యానికి సదృశం. ఇక నవల షహా కావ్యం వంటిది. ఈ రెండింటితోనే మనం బావ సమైక్యానికి కృషి చేయవలసి ఉన్నది అని వలుపురు విమర్శకుల మతం.

ఏమైనా, నేడు ఆంధ్ర రాజధానిలో తొలిసారిగా సమావేశమవుతున్న అఖిల భారత రచయిత్రుల సమాఖ్యవారు నవభారతంలో రచయిత్రుల బాధ్యతా ప్రతిపత్తులను గురించి చర్చించి, నిరంతర గౌరవ ప్రతిపత్తులు పొందుదురు గాక!

[శ్రీమతి విజయలక్ష్మి పండిట్ ఆంధ్ర రాజధానిలో 1965 ఏప్రిల్ 25 న అఖిల భారత రచయిత్రుల మహా సభను ప్రారంభించిన సందర్భంలో వ్రాసిన వ్యాసం. ఆంధ్ర వత్రిక 25.4.93.]



ఒకప్పుడు కేరళుల ఉగాది - ఓణం పండుగ

మానవజాతి సంస్కృతి చరిత్రలో కాలమానం విధవిధాలుగా కనిపిస్తుంది. మానవరిగణనా, దానినిబట్టి సంవత్సర పరిగణనా అనాదిగానే ఏర్పడినా, సంవత్సరానికి ఎన్ని నెలలు, నెలకు ఎన్ని వారాలు అనే లెక్క విధవిధాలుగా వుండేది. అలాగే సంవత్సరాది, కూడ విధవిధాలుగా వున్నట్టు వివిధజాతి చరిత్రలు తెలుపుతున్నాయి. ఈ మార్పునకు జ్యోతిర్జ్ఞానం, శీతోష్ణ పరిస్థితి, ఇతర విషయాలు కారణం కావచ్చు. ఒక ఋతుక్రమ పద్ధతికి అలవాటుపడిన ప్రజలు మరొక ప్రాంతానికి వలసపోయినప్పుడు, అక్కడి శీతోష్ణ పరిస్థితి, పరిసరాలు భిన్నంకావడంవల్ల ఋతుపరిగణనలో మార్పులు చేసుకొనడం అనివార్యమయింది.

వ్యవసాయం ప్రధానవృత్తి అయిన తర్వాత నాట్లవేయడం కోతలు, విమవత్తులు మొదలయిన వాటినిబట్టి సంవత్సర పరిగణన మారుతూ వచ్చింది. దీనివల్ల మనదేశంలోని వివిధప్రాంతాల ప్రజల పండుగలు, పంపాలు, ఉత్సవాలు, వ్రతాలు మారుతూ వచ్చాయి. ఒకప్పుడు దక్షిణావతంత్ర భూమధ్య రేఖ సమీపప్రాంతంలో వసంతఋతువు - సంవత్సరారంభం అశ్విజ కార్తీక మాసాలలో వచ్చేది. ఈ నూతన వర్షారంభదినం సూర్యాస్తమయం తర్వాత తొలిసారిగా కృత్తికానక్షత్రం కనిపించినదినం. అది దాదాపు నవంబరు 1వ తేదీ ప్రాంతం అయ్యేది. కృత్తికానక్షత్రం మేనెల 4వతేదీనుంచి అక్టోబర్ చివరివరకు సూర్యునికి ముందే అస్తమిస్తుంది. ఈ కృత్తిక సంవత్సరం ఉదయం లేక రాత్రినుండి ఆరంభమయ్యేది. అప్పటికింకా మాసపరిగణన లేదు; వారాల లెక్కే. ఐదునాళ్ళ కొకవారం. 72 వారాలయితే సంవత్సరం. రెండే ఋతువులు అయినాలలాగ. నవంబరు నుండి ఏప్రిల్ వరకు 36 వారాలు ఒక ఋతువు, మే నుండి అక్టోబర్ వరకు 36 వారాలు మరొక ఋతువు.

ఈ సంవత్సర పరిగణన నేటికీ దక్షిణార్ధగోళంలో చాలా జాతులలో అలవాటులో వుంది. భారతదేశంలో గుజరాతీలు కార్తీకపూర్ణిమను నూతన సంవత్సరాదిగా, తమ వ్యాపార సంవత్సరాదిగా పరిగణిస్తారు. ఇది ఒకప్పుడు నైర్మతి ఆగ్నేయా అంతటా, యూరోపులోను ఆచరణలో వుండేది.

తర్వాత మృగశిర నక్షత్రానికి ప్రాధాన్యం వచ్చింది. దీనికి కారణం ప్రజల జీవితంలో మార్పు. జనానికి విల్లులు తయారుచేసుకొనడం, వేటాడడం తెలిశాయి. దానికే సూర్యుడు జింక అని, ఆ జింక ద్రువనక్షత్రం చెప్పినట్టు తిరుగుతుందని, దానిని మృగశిర వేటాడుతుందని కథలు కల్పించారు. ఈ మృగశిరను కొంతకాలానికి రుద్రుడన్నారు. ఈ సంవత్సరం పాల్గుణ పౌర్ణమి నుండి ప్రారంభమయ్యేది.

అప్పటికి ఋతువుల సంఖ్యకూడ మారింది. మూడు ఋతువులు-వసంత, గ్రీష్మ, శిశిరాలు రుద్రుని మూడు కన్నులు.

సంఘంలో మరికొన్ని మార్పులు వచ్చాయి. వేట, వ్యవసాయంలో పశుపోషణ ప్రధానమయినప్పుడు పశువుల గర్భదారణ పదినెలలు కావడం, ముఖ్యంగా ఆవులు పదినెలలు చూలుతో వుండడం మొదలయినవి సంవత్సర పరిగణకు వుపయోగపడ్డాయి. దానితో 10 నెలల సంవత్సరం ప్రారంభమయింది. తొమ్మిది రోజులు వారం, అలాటి మూడు వారాలు నెల; ఈ వార పరిగణన నేటికీ నవరాత్రులలో నిలచివుంది.

సంఘంలో గుర్రానికి ప్రాధాన్యం వచ్చిన తర్వాత, సంవత్సర భావన గ్రహనక్షత్ర స్వరూపకల్పనా మారిపోయాయి.

కొంతకాలానికి ఆర్ధ్ర, పునర్వసు నక్షత్రాల ప్రాధాన్యం ఏర్పడి ఎనిమిది రోజుల మూడువారాలున్న 15 నెలలతో సంవత్సరం లెక్కించడమూ జరిగింది. ఇది సూర్యుడు మిథునరాశిలో వున్నప్పుడు, జ్యేష్ఠ పూర్ణిమలో ప్రారంభమయ్యేది.

ఇలాటి అతిప్రాచీనమయిన సంవత్సరారంభకాల చిహ్నమే కేరళుల ఓణం పండుగ. మన పూర్వులకు, ప్రపంచంలో అన్ని జాతులకూ కూడా మాన పరిగణనకు సులభమయిన పద్ధతి చంద్రగతి. పూర్ణిమనుండి పూర్ణిమకు నెల లెక్కకట్టేవారు. దీనినిబట్టే చంద్రుడు దేవత అయ్యాడు. కాని, సూర్యునిబట్టి ఋతుచక్రం ఏర్పడుతున్న సంగతిని జనం గ్రహించిన తర్వాత సూర్యుడే దేవుడయి చంద్రుడు గౌణమయ్యాడు. అయినా, కొన్ని పూర్ణిమలు పండు గలుగా, ప్రాచీనాచారాలకు గుర్తుగా మిగిలిపోయాయి. పశ్చిమ సముద్రతీర ప్రాంతంలో అలాటి ఈ ఆచారం రకరకాల పేర్లతో నిలచివుంది. కేరళలో ఓణం రూపంలో నేటికీ నిలచివున్నది యీ ఆచారమే.

ఓణం అనే పదం ఒక నక్షత్రానికి పేరయిన సంస్కృతపదం శ్రవణం నుంచి వుట్టినట్టిది. శ్రవణం, శ్రోణం, ఓణం - ఇది పరిణామక్రమం.

కారణదేశంలో అస్సాం తర్వాత ఎక్కువ వర్షపాతం గల ప్రాంతం కేరళ ప్రాంతం. ఆషాఢ శ్రావణ మాసాలలో వర్షం బాగా కురిసి నీరు వెల్లువలై పారుతుంది. ప్రకృతిలోని ప్రధాన సంఘటన అదే గనుక, దానితోపాడి సంవత్సర పరిగణన ఏర్పడింది. అంటే వానకాలంనుంచి మరొక వానకాలానికి సంవత్సరం. ఈ వానకాలంలో ప్రధానమయిన వర్షం శ్రావణ పూర్ణిమ. శ్రావణ నక్షత్రంలో వచ్చే పూర్ణిమకావడంవల్ల దీనికి యీ పేరు. ఈ నెలకు కూడా యీ పేరు వచ్చింది.

ఈ పూర్ణిమనాడు పశ్చిమకోస్తాలోని కొంకణ ప్రాంతం ప్రజలు తమకు అపార జలాన్నిచ్చి ఆదుకుంటున్న ఇంద్రవరుణుల ప్రత్యక్ష రూపుడయిన సముద్రుణ్ణి కొబ్బరికాయలు సమర్పించి పూజిస్తారు. అక్కడివారు దీనిని నరియల్ పూర్ణిమ అంటారు.

కేరళలో జాతిమతభేదం లేకుండా ఆచరించబడే వండుగ ఓణం. ఇది సౌరమానం ప్రకారం శ్రావణమాసంలో శ్రావణ నక్షత్రం వచ్చేరోజున ఆచరించడం నేటి ఆచారమయింది; మొదట్లో ఇది శ్రావణపూర్ణిమనాడే ఆచరింపబడినప్పటికీ నేడిది యీ విధంగా ఆచరింపబడుతున్నది- శ్రావణమాసంలో శ్రావణనక్షత్రానికి వదిరోజుల ముందుగా హస్తానక్షత్రంనుంచే వండుగ ఆచరణ ఆరంభమవుతుంది; శతభిషతో సమాప్తమవుతుంది. బాద్రపదంలో ఆశ్లేష మఖలలోను జరగడమూ కద్దు.

కేరళంలో వైశాఖంలో ఆరంభమయిన వాన శ్రావణమాసంలో ఆగుతుంది. అందరూ ఆనందంగా వుంటారు. కొన్నిపంటలు కోతకు వస్తాయి. ముఖ్యంగా కొబ్బరిచెట్లకు కావకాలం. జనం సంతోషంతో పూజలు జరుపుతారు; ఇంత వానలు కురిపించి, తమకు పంటలు పండించినందుకు ఇంద్రునికి.

హస్తానక్షత్రంనాడు పిల్లలు ఊరివెలుపలికి పోయి రకరకాల రంగు రంగులు పూలు తెచ్చి, పేడతో ఇంటిముంగిలి అలికి, పూలను గుండంగా పేర్చుతారు. ఇలా ఉత్తరాషాఢ వరకు తొమ్మిదినాళ్ళు తొమ్మిది పూలవర్షలాలు చేస్తారు. శ్రావణ నక్షత్రంనాడు సూర్యోదయానికి ఏడున్నర గడియల ముందు ఇంట్లోవున్న వయసువచ్చిన పిల్లలు, యువకులు, యువతులు శిరస్సానం చేసి, ముంగిటిలో మొదటి పూవుల గుండ్రంలో మహాదేవుని పూజిస్తారు.

మహాదేవుడంటే, శివుడనుకొనేరు; కాదు. కేరళలోని తిరుక్కాల్ కరై అనే శ్లోత్రంలోని విష్ణువు. ఇతనిని మహాదేవుడంటారు. ఈ మహాదేవుని ఆకారాన్ని గోపురాకారంగా మట్టితో తీర్చి, ఆకుతో పెట్టి గుండ్రంగా అమర్చిన

పూవులరాశిలో పెట్టి పూజిస్తారు. ఈ విధంగా తొమ్మిది గుండ్రాలలోను పూజిస్తారు. పూవులలో నింపివేస్తారు. ఆ మట్టి గోపురం కనిపించకుండా. పిదప ఒక విడియాకులో ఆరై అనే బియ్యపు అట్టు, కొబ్బెరకోరు నైవేద్యం పెట్టి నమస్కరిస్తారు. దీనినే ఓణం కొళ్ళల్-ఓణం ఆచరణ-అంటారు.

సాయంకాలం స్త్రీలు, పురుషులు రకరకాల ఆటలు ఆడుతారు. కైకొట్టి కళి అనేది ఆడవారు ఆడే ముఖ్యమయిన ఆట. ఇది చప్పట్లు చరుస్తూ మనవారు గొబ్బిపాటలు పాడుతూ ఆడే ఆట వంటిది. పురుషులు ఆట ఓణత్రళ్లు. అనగా ఒకరి నొకరు తోసుకొని బలప్రదర్శనం చేయడం. తలమైప్పందు, వారు, కిశయన్తట్టు అనే ఆటలు కూడా ఆడుతారు. తలమైప్పందు అనేది తలతో బంతిని కొడుతూ నేటి వాలీబాల్లాగా ఆడే ఆట. వారు అనేది వగ్గాలు లాగి బలప్రదర్శనం చేయడం.

ధాన్యపు కంకులు, కొబ్బరిమట్టలలోని రేతఆకులు, పూవులు పురుషులు తలపాగాలలోను, స్త్రీలు నీగలలోను ధరిస్తారు.

ఈ ఓణం వండుగ ఆచరణనుబట్టి ఇది వంటలకోత వండుగ అని, వర్షర్తు వండుగ అని స్పష్టమవుతుంది. మన సంక్రాంతిలాగే కేరళ ప్రజలు దీనిని ఆచరిస్తారు. కేరళకు సంక్రాంతి అంత ముఖ్యం కాదు. ఒకానొకప్పుడు ఈ ఋతువులోనే కేరళలోను, తక్కిన వడమటికోస్తా, కన్నడ, కొంకణ ప్రాంతాలలోను సంవత్సరం ఆరంభమైనా, ఆ ఆచారం సమసిపోయి, సంవత్సరాది సౌరమానం ప్రకారం మేష సంక్రమణంతో ప్రారంభమయి నేడు స్థిరపడింది.

కేరళంలో యీ వండుగను గురించి ఒక ఐతిహ్యం వుంది. వామనావతారంలో విష్ణువు త్రివిక్రముడయి బలిచక్రవర్తిని అణచివేసినప్పుడు, బలిచక్రవర్తి విష్ణువును కోరుకున్నాడట తను సంవత్సరానికి ఒకమారు శ్రవణ నక్షత్రంనాడు పాతాళంనుంచి భూమిపైకి వచ్చి తన ప్రజలను, దేశాన్ని చూచిపోవడానికి అనుమతి యివ్వమని బలిచక్రవర్తి ఏటా వచ్చిపోయే దినం గనుక యీనాడు బలిచక్రవర్తి సంస్మరణగా యీ వండుగ జరుపుకుంటున్నారు- అని. కాని ఈ ఐతిహ్యానికి, వండుగకు ఏమీ అతకడం లేదు. ఇది ప్రాచీనమయిన ఇంద్రపూజ, తర్వాత వరుణపూజ. ఇంద్రుడు తర్వాత విష్ణువయ్యాడు. దానిని నేడు విష్ణుపూజకు జోడించారని తోస్తుంది.

ఇంద్రుని పూర్ణిమనాడు పూజించడమనే ఆచారం వ్రతవిధిగా వున్నట్టు హేమాద్రి వండితుడు చతుర్వర్గ చింతామణిలో తెలిపాడు. మన వండుగల పూర్వవద్దతిని క్రోడీకరించిన తొలి పుస్తకం చతుర్వర్గ చింతామణి.

దానిలో శక్ర, ఇంద్ర పూజావిధులు చాల చెప్పబడ్డాయి. ఆశ్వయుజ పూర్ణిమనాడు శచీదేవీయుతుడైన శక్రకుని పూజచేయడం ఒక వద్దతి. ప్రతి పూర్ణిమనాడు ఇంద్రుని పూజించి, 30 మంది దంపతులను సన్మానించడం ఒక వద్దతి. ఒక బ్రాహ్మణ పూర్ణిమనుంచి మరొక బ్రాహ్మణ పూర్ణిమవరకు వరుణుని పూజించడం మరొక వద్దతి. ప్రతి పూర్ణిమకూ ఏదో విశిష్ట ప్రతవిధి వుంది.

చాంద్రమాన బ్రాహ్మణ పూర్ణిమ, సౌరమానం ప్రకారం శ్రావణపూర్ణిమ అవుతుంది. ఈనాడు వరుణేంద్రులను పూజించాలని ప్రతాపాలు వుండడం మనం పరిశీలిస్తే, ప్రకృతి ప్రసాదించే వర్షానికి తనిసి, ఆకాలపు పూవులతో ప్రకృతిని, అనగా వరుణేంద్రులను ఆరాధించి, వారికి నూతన దాన్యంతో తయారు చేసిన ఆహూపాలు, ప్రధానఫలమయిన కొబ్బరికాయకోరు నైవేద్యమిచ్చి తన్మయులు కావడమనే ప్రాచీనాచారం యీ విధంగా నిలచిందని తోస్తుంది.

తర్వాత విష్ణుపుపూజ-ఇంద్రుని తమ్ముడు ఉపేంద్రుడు విష్ణువు గనుక దీనిని జోడించబడి వుంటుంది.

కేరళంలోని తిరుక్కోల్ క రై క్షేత్రంలోని విష్ణువుకు ఇంకా ప్రాధాన్యం వీర్చుడుతుందని, తిరుపతిలోని తిరువేంకటాచలుడు అక్కడికి ఏ యుగంలోనో వెళ్ళిపోతాడని మరొక ఐతిహ్యం కేరళలో వుంది. దీనినిబట్టి కూడా, విష్ణుమతం వ్యాపించిన తర్వాత ఓణానికి బలిచక్రవర్తిగాథ అతికించారనడం స్పష్టం.

నేడు మేష సంక్రాంతి సౌరమానం ప్రకారం కేరళదేశంలోను సంవత్సరాది అయినా, ఒకప్పుడు శ్రావణపూర్ణిమతో ఆరంభమయ్యేదనడానికి ఓణం తార్కాణం.

[ఆకాశవాణి, మద్రాసు, జమీన్ రైతు సాధారణ ఉగాది సంచిక-1970]



విధవిధాల సంవత్సర పరిగణన

భారతదేశం జానెడు బెత్తెడు దేశమా? అతి విస్తారమైన దేశం. శీతోష్ణ స్థితులా విధవిధాలు. నీరు గడ్డకట్టి బండబారి, నెలలతరబడి కరగని ప్రాంతాలూ వున్నాయి; నిరంతరం నెగళ్ళు వేసినట్టు ఎండలుమండే ప్రాంతాలూ వున్నాయి. ఎన్నోజాతులు వచ్చాయి; ఇక్కడి ప్రకృతి మంగళాశీర్వాదాలు పొందిన పిదప, మరొకచోటికి కదలలేదు; తమదే ఈ దేశమన్నట్టుగా స్థిరపడి పోయాయి. బాషలు చూద్దామా? పూర్వపు మానవుల ముఖయంత్రాలు, ఏ అదృశ్య శక్తితో కదిలాయో గాని, అంతో ఇంతో ప్రాచీన సాహిత్యం వున్నవే కొన్నిపదులు. ఆచార వ్యవహారాలు ఆలోచిస్తే, అనాదిజాతులు మొదలు ఆధునిక నాగరికత వరకు అసంఖ్యాకాలు. అందువల్ల మన పండుగలు వజ్రాలు విధవిధాలుగా వుండడంలో వింత ఏమీ లేదు. వింత ఏమిటంటే, ఇంత వైవిధ్యం లోను, దీనిని మించిన ఆసేతు శీతనగం ఏకతాభావన అనాదినుంచే యుగపదంతర్వాహినిగా ఎలా వుంటున్నదా అన్నదే!

ఈ వైవిధ్యాలలో ఒకటి, మన దేశజాతుల కాలమానానికి పరీక్షా ప్రాయమైనట్టిది సంవత్సర పరిగణన. ఈ సంవత్సర పరిగణన, సంవత్సరాది ఎన్ని తీరులుగా వుండేవో కనుగొనడానికి నేడు దేశంలో సంవత్సరాది పండుగ రకరకాలుగా వుండడమే తార్కాణం.

సంవత్సరాదిలో విభేదానికి కారణం వసంత, వర్షా, శర, ద్వేమంత ఋతువులు, విషువత్తులు, అమావాస్య, పౌర్ణమాసులు, మరి కొన్ని ఆచారాలూను.

దక్షిణావధంలో ఒకానొకప్పుడు భూమధ్యరేఖ ప్రాంతంలో వసంత ఋతువు నవంబర్ - డిసెంబర్ నెలలలో వచ్చేది. అంటే, వసంత విషువత్తు బట్టి. అందువల్ల ఆరు నెలలనుంచే నూలన వర్షారంభం. ఇది కూడా వసంత విషువత్తును లెక్కకట్టి గుర్తించడం తెలియకముందు కృత్తికా నక్షత్రం సూర్యాస్తమయం తర్వాత తొలిసారిగా కనిపించిన నాటినుంచి. ఇది చాచాపు నవంబర్ ప్రారంభం. కృత్తికా నక్షత్రం మే 1 వ తేదీనుంచి అక్టోబర్ చివరి

వరకు సూర్యునికి ముందే అస్తమిస్తుంది. నవంబర్ నుంచి మే వరకు సూర్యుని తర్వాత అస్తమిస్తుంది.

కృత్తిక కనిపించడంతో లెక్కలు కట్టడంవల్ల ఈ కృత్తికా సంవత్సరం ఆరంభం ఉదయంనుంచి కాక రాత్రి నుంచే ఆరంభమయ్యేది. అప్పటికింకా మాస పరిగణన లేదు. వారాల లెక్క. వారానికి ఐదునాళ్ళు. 72 ఐదునాళ్ళ వారాలయితే ఒక ఏడు. నవంబరు నుంచి ఏప్రిల్ వరకు 36 వారాలు. మే నుంచి అక్టోబరు వరకు 36 వారాలు. రెండే ఋతువులు. వసంత ఋతువు, వర్షాఋతువు. ఇది భారతదేశంలో ఆతి ప్రాచీనమైన సంవత్సర పరిగణన. మనకు నేడు తమిళులలో కనిపించే కృత్తికా నక్షత్ర వ్రతాలు, కార్తికేయ వ్రతాలు ఈ సంవత్సరానికి సంబంధించినవే. కృత్తిక ఆరు గుంపుల నక్షత్రం గనుక దానినుంచే షడాననుని రూపకల్పన. ఈ కృత్తిక సంవత్సరాది నేడు వ్రవంచంలో ఇతర ప్రాంతాలలోను ఆచరణలో వుంది. కాని, తమిళులు సౌరమాసం అనుసరించిన తర్వాత సంవత్సరాది మారినా, కార్తికేయోత్సవం మాత్రం ప్రత్యేకంగా మిగిలిపోయింది. దానికి పూర్వకాలపు చాతుర్మాస్య చిహ్నమైన భిక్షాటనం, కావడి మోత మొదలయినవన్నీ చేరి విచిత్రంగా పరిణమించింది. మనదేశంలో గుజరాతీలకు కార్తిక పూర్ణిమ సంవత్సరాది. దక్షిణార్ధ గోళంలోని పెక్కు జాతులలో ఈ కృత్తికా సంవత్సర పరిగణన నేటికీ అలవాటులో వుంది. నైరృతి అసియా అంతటా, యూరోప్ లోను ఇది ఒకప్పుడు సంవత్సరాది.

ఈ కృత్తికకు రాశి రోహిణి. అగస్త్యుడు - అగస్త్య నక్షత్రం కృత్తికకు మార్గ దర్శకం. వర్షఋతువు సమాప్తిని, నీరు తేరుకొనడాన్ని సూచించే నక్షత్రం అగస్త్య నక్షత్రం. అగస్త్యోదయంతో వర్షర్తు కలుషితమైన నదీజలం తేరుకుంటుంది. అగస్త్య నక్షత్రం దక్షిణ ద్రువంలో అత్యుజ్జ్వలమైనట్టిది. తమిళులకేకాక దక్షిణార్ధగోళమంతటా కూడా అగస్త్య నక్షత్రానికి ప్రాధాన్యం రావడానికి కారణం నాలుగు నెలల ముసురుతర్వాత ఉజ్జ్వలంగా అగస్త్యుడు కనిపించడం వల్లనే.

ఈ సంవత్సరం రెండు భాగాలుగా విభక్తం కావడం కూడా ఆరునెలలు పంటలు పండడం, మరి ఆరు నెలలు పండకపోవడం ఎంతోకాలం చూచి చూచి లెక్కలు కట్టడం వల్లనే.

మృగశిరసుబట్టి మరికొందరు లెక్కలు కట్టడం ప్రారంభించారు. ప్రజల జీవితాలు మారాయి. జనంలో విల్లంబులు సిద్ధపరచుకొని వేటాడడంలో

నిపుణత కలిగింది. సూర్యుడు ఆకాశంలో ద్రువనక్షత్రం చెప్పినట్టుగా తిరిగే జింక అని, దానిని మృగశిర వేటాడుతున్నదని కథలు బయలుదేరాయి. ఈ మృగశిర కొంతకాలానికి రుద్రుడయ్యాడు. ఈ మృగశిరా సంవత్సరం ఫాల్గుణ పౌర్ణమి నుంచి ఆరంభమయ్యేది.

అప్పటికి ఋతువులు కూడ మూడు అయ్యాయి:— వసంతం, గీష్మం, శిశిరం. అవే రుద్రుని మూడు కన్నులు. మొదటిది వసంతం, రెండవది ఫాలంలో వుండేది గీష్మం, మూడవది అసలు రెండవది శిశిరం — చల్లనిది. ఇవి సృష్టి లయానుగ్రహాలకు చిహ్నాలు.

సంఘం ఎంతో మారింది. జనంవృత్తులు మారాయి. పశుపోషణ, వ్యవసాయం బాగా అలవడినప్పుడు, పశువులు, ముఖ్యంగా ఆవుల చూలు పది నెలలు కావడం మొదలయినవి సంవత్సర పరిగణనకు ప్రోదిచేశాయి. పది నెలల సంవత్సరం అలవాటయింది. ఆ సమయంలో తొమ్మిదినాళ్ళ వారం. మూడు వారాలు నెల. ఈ తొమ్మిదినాళ్ళ వారం వద్దతి నేటికీ మన నవరాత్రులలో మిగిలింది. ఈ సంవత్సరం శరద్విషువత్తుతో ప్రారంభమయ్యేది. తర్వాత దీనికి, సౌరమాసానికి సంవాదం కల్పించడానికి నెలల లెక్కలు మారాయి.

సంఘంలో గుర్రానికి ప్రాముఖ్యం వచ్చిన తర్వాత, సంవత్సరం, సంవత్సర భావన, గ్రహ నక్షత్ర స్వరూప కల్పన క్రమంగా మారాయి. సూర్యుని రథాన్ని పడకొండు గుర్రాలు లాగుతున్నాయనే కథలు, దానినిబట్టి కొన్ని క్రతువులు పడుకొండు నెలలు చేయాలనే కట్టుదిట్టాలు ఏర్పడి, పడకొండు నెలల సంవత్సరం ఆచరణలోకి వచ్చింది.

కొన్నిప్రాంతాలలో ఎనిమిదినాళ్ళ వారాలు, అలాటి వారాలు మూడయితే నెల అని, అలాటి నెలలు పదిహేనయితే సంవత్సరమని ఆచారమయింది. అర్ధ, పునర్వసు నక్షత్రాల ప్రాధాన్యం కలిగి సూర్యుడు మిథునరాశిలో ప్రవేశించినప్పుడు, ఈ సంవత్సరం అలవాటయింది.

మరొక ప్రాంతంలో 17 నెలలకు సంవత్సరం ఆచారంలోకి వచ్చింది. ఈ నెలలకు వారాలు మూడు. వారానికి దినాలు ఏడు. మొత్తం సంవత్సరానికి 357 దినాలు. దీనితోపాటు చాంద్రమాన సంవత్సరమూ అలవాటులోకి వచ్చింది. దీనికి 13 నెలలు. 357 నాళ్ళ సంవత్సరానికి ఒకవారం చేర్చి 364 దినాలు లెక్కకట్టారు. ఋతువులు ఐదు. ఈ సంవత్సరం జ్యేష్ఠ పూర్ణిమతో ప్రారంభమయ్యేది.

ఈ వైవిధ్యం మన దేశంలోనే కాక వ్యవసాయం, సంసార జీవనం ప్రధానంగా వున్న అన్ని దేశాలలోను ఆనాడినుంచి వుంది.

క్రీస్తు పూర్వం రోమక రాజ్యంలో శని వ్రధాన గ్రహగౌరవం పొందు తున్నప్పుడు ఆ గ్రహ సామ్రాజ్యవైభవం సూచించే శాటర్నలియా అనే ఉత్సవాలు మకర మాసంతో జరిగేవి. రోమన్ చక్రవర్తి జూలియస్ సీజర్ జనవరిని సంవత్సరాది నెలగా నిర్ణయించడంవల్ల ఈ సంవత్సరాది ఉత్సవాలూ, శాటర్నలియా ఉత్సవాలూ కలిసి, జనవరి నెలంతా వినోదంగా గడిపేవారు. బూతు పాటలు, చేతలు విపరీతంగా వుండేవి. క్రీస్తు నిర్యాణం తర్వాత క్రైస్తవచార్యుల నిష్ఠవల్ల ఈ బూతులు పోయాయి. జూలియస్ సీజర్ సంవత్సరాది నిర్ణయం చేసిన 16 వ శతాబ్ది వరకు యూరోప్‌లోని పెక్కు దేశాలలో సంవత్సరాది రకరకాలుగా - మార్చిలోను, డిసెంబర్‌లోను, జూన్ లోను జరిపేవారు. 16 వ శతాబ్ది తర్వాత యూరప్ అంతటా జనవరి 1 అని స్థిరపడింది - స్కాట్‌లెండ్‌లో 1600 లోను, ఇంగ్లండులో 1752 లోను.

చైనావారు మనలాగే చాంద్రమానులు. వారికి పన్నెండు నెలలు పన్నెండు చంద్రులు. ఒక్కొక్క చంద్రునికి ఒక్కొక్క పేరుండటం. వజ్రాలకు, గంటలకు కూడా వేరే వేరే పేర్లున్నాయి. మొదటి నెల వసంతఋతువు. వసంత ప్రారంభానికి "లీదున్" అని పేరు. ఈ వసంతం మొదటి నెల 7 వ రోజు నుంచి 10 వ రోజు వరకు వుంటుంది. వసంతోత్సవం మూడవ నెల ప్రారంభంతో జరుపుతారు. ఇది చలికాలం గడిచిన తర్వాత 108 నాళ్ళకు వస్తుంది. దీనిని ఛింగ్‌మింగ్ అంటారు. ఇంత లెక్కా సారాంశ మేమిటంటే మార్చి ప్రారంభంలో సంవత్సరాది. చాంద్ర మాసం గనుక కొత్త నెలవంక, శుద్ధ పాడ్యమితో నూతన వర్షారంభం. మనం అధిక మాసాలు చేర్చి చాంద్ర సౌరమాసాల వారాను సర్దుకొన్నట్టే చైనావారూ అధిక మాసాలతో సర్దుకుంటారు.

వారి పక్కనేవున్న జపాన్‌లో సంవత్సరాది జనవరి 4 వ తేదీన. 3 వ తేదీ రాత్రి మంచి కలగన్నవారు అదృష్టవంతులని వారి నమ్మకం. పూజీ పర్వతాన్ని కలలో చూచినవారు ఆ సంవత్సరమంతా భాగ్యశాలులుగా వుంటారని వారి విశ్వాసం. జపాన్‌వారు ఆనాడు మన ఆరెనెల వంటివి చేసి సూర్యచంద్రులకు నివేదిస్తారు.

లంకలోని వెడ్డా జాతివారు సంవత్సరాదినాడు కొత్త బియ్యంతో రొట్టెలు తట్టి, అట్టుపోసి ఇష్ట దైవాలకు నివేదిస్తారు.

అమెరికా ఖండంలోని వివిధ దేశాలలో సంవత్సరాది రకరకాలు. మెక్సికోలో పూర్వం ఫిబ్రవరి 2 వ తేదీన సంవత్సరాది. ఆజ్ టెక్ అనే ఆదిమ

జాతి సంవత్సరాది ఫిబ్రవరి నెలలో. రెడ్ ఇండియనులు, ఇరాక్యోలు ఫిబ్రవరి లోను, ఎస్కిమోలు, కాలిఫోర్నియాలోని కొన్ని తెగలు జులై లోను, హాలీ అనే తెగ నవంబరులోను సంవత్సరాది జరుపుకుంటాయి.

ఇలా ఎన్నిమార్పులు జరిగినా, ఎన్నిజాతులు, ఎన్నితెగలు, ఎన్ని మతాలు, ఎన్ని ఆచారాలు వున్నా భారతదేశం సవరత్న మణిహారంలాగ, రంగు రంగుల పూలదండలాగ, ఇంద్రధనుస్సులాగ సౌబగులు కురిపిస్తూ వుండడం చూస్తే ముచ్చటగా వుంటుంది.

(ఆంధ్రపత్రిక, 29.3.68)



కవికర్ణ రసాయనము

తెనాలి రామకృష్ణుడు, అతని భార్య ఒకనాడు వాదులాడుకుంటున్నారట. మీ నోరే మీకు పగండి - అని ఆమె అంటున్నదట. రామకృష్ణుని కుమారుడు అతనికంటే ఘనుడు. సమయానికి యీ పద్యం చదివాడట :

కాకేమీ తన్ను తిట్టెనె?
కోకిల తనకేమి ధనము కోకొమ్మనెనే?
లోకము పగయగు పరుసని
వాకున, చుట్టపగు మధుర వాక్యము వలనన్.

ఆ పద్యం విని రామకృష్ణుడు అదిరిపడ్డాడట.

మరొక కథ కూడా ఉంది. కృష్ణరాయలవారు ఒకనాడు తమ కూతురు మోహనాంగితో చదరంగ మాడుతున్నారట. ఆట మంచి పట్టులో ఉంది. కృష్ణరాయల మంత్రి ఏనుగులమధ్య మోహనాంగి బంట్రాకటి చిక్కుకుంది. ఆమె ఆలోచనలో పడింది. ఉద్ధతులమధ్య పేదల కుండ దగునె? - అని అప్రయత్నంగా ఒక పద్యపాదం ఆమె నోటినుంచి వెలువడింది. కృష్ణరాయలు, ఏమిటమ్మా ఆ పద్యం? పూర్తిగా అను తల్లి - అన్నారు. ఆమె కొంచెం సంకోచించింది. అయినా....

ఒత్తుకొని వచ్చు కటికుకోద్దొత్తి జూచి
తరుణి తనుమధ్య మెచటికో చలగిపోయె
ఉండెనేనియు కరుబడమన్నె యహహా?
ఉద్ధతులమధ్య పేదల కుండదగునె?

ఎవరిదమ్మా యీ పద్యం? - అని అడిగారు రాయలవారు. ఆమె సంకుపాలనరసింహ కవిగారిదండీ అన్నది.

రాయలవారికి చప్పున స్ఫురించింది. ఆ వృద్ధకవి ఆయన తండ్రి అన్నమాచార్యులలాగే కావ్యం నరాంకితం చేయని కవిమధని జ్ఞాపకం వచ్చింది.

ఔను. సంకుసాల నరసింహకవి....

నరగుణాంకితమయ్యేనే సరసకృతియు
దూష్యమగు శునిభృతిగత దుగ్ధమట్లు
హరిగుణాంకితమయ్యేనే నసమకృతియు
హారసూత్రంబు గతి హృదయంగమంబు.

అని నమ్మినవారు. నరాంకితమైన కావ్యం కుక్కతోలుతో చేసిన తిత్తిలో పోసిన పాలులాంటిదట. ఈ నమ్మకం కలవాడు కనుకనే ఈయన తన ఇష్టదైవమైన శ్రీరంగనాథునికి అంకితంగా - కవికర్త రసాయనము - అనే ఆరాశ్వాసాల కావ్యం వ్రాశాడు. పైన పేర్కొన్న రెండు పద్యాలు దీనిలోవే. ఈయన తన కావ్యం....

జ్ఞానప్రౌఢ మహాకవీశ్వర వచస్సంస్తూయమానుండు ల
క్షీనాథుండు మదల్పలౌక్య రచనాస్వీకర్త గాకుండునే
నానాభూషణులెల్ల గానుకలు రత్నశ్రేణు లర్పింపగా
ధానా ముష్టిముచుం గుచేలు కరుణన్ ధన్యాత్ముగా జూడడే?

అని సంతృప్తి పడ్డారు.

నరసింహ కవి తన కృతిలో తన వంశాది వివరాలు ఏమీ చెప్పకొలేదు. శ్రీ మద్భట్ట పరాశర దేశికేంద్ర చరణసరసీరుహ సేవకోపసేవక....అనిమాత్రం చెప్పకొన్నారు. క్రీస్తుశకం 1586 నాటికి భట్టపరాశరుని శిష్యుడయిన మట్ల రామయ్య శాసన మొకటి కనిపిస్తున్నది తిరువతి దేవస్థానం శాసనాలలో. కనుక నరసింహకవి కూడా ఆ కాలంవారో, కొంచెం ముందువారో అని అనుకోవచ్చు.

చిన్నన్న ద్విపద కెరుగును
పన్నుగ పెదతిరుమలన్న పదముల కెరగున్
ఎన్నగ దరమే నరసిం
గన్న కవిత్వంబు పద్య గద్య శ్రేణిన్.

అనే చాటువునుబట్టి అన్నమాచార్యుల ప్రథమ కళత్ర సంతానమైన నరసింగన్న 1536 నాటికి వరమవృద్ధుడయి పుంటాడనుకుంటాను. అన్నమయ్యగారు సహస్రమాస జీవి. నరసింగన్నను అలాగే అనుకుంటే 1450 మొదలు 1530 ప్రాంతం వరకు ఉండడం అసంగతం కాదు. కవికర్త రసాయనంలోని అంతస్సౌఖ్యం కూడా ఈయన కాల నిర్ణయానికి సహాయపడుతుంది.

కవికర్త రసాయనం ఆరు ఆశ్వాసాల కావ్యం. ఈ కవి వృద్దేశం విశిష్టాద్వైత సంప్రదాయాన్ని, అందులోను వేదాంతదేశికులవారు ప్రవర్తింప

జేసిన వడగల సంప్రదాయాన్ని ప్రచారం చేయడం. కాని, మొదట్లోనే వేదాంతోపదేశం ప్రారంభిస్తే ఎవరూ చెవిలో వేసుకోరు. కామిగాక మోక్షకామి గాడు అన్నది సామాన్య సూత్రం. అందువల్ల మొదట శృంగారాన్ని గుప్పించి చతుర్విధ పురుషార్థాలలో మోక్షానికి తక్షణ పూర్వ భావి అయిన కామపురుషార్థాన్ని వర్ణించిన మీదట మోక్ష పురుషార్థ కథనం మనస్సుకు ఎక్కుతుందని ఆయన భావించారు. అందువల్లనే ఈయన మొదటి నాలుగాశ్వాసాలు శృంగార సంభరితం చేశారు. తర్వాతి రెండింటిని వైరాగ్య నిర్భరం చేశారు. వేదాంత దేశికుల సంప్రదాయం తెలుగు సాహిత్యంలో మొట్టమొదట సంపూర్ణంగా నమగ్రంగా సాక్షాత్కరించినది ఈ కావ్యంలోనే. అన్నమాచార్యులవారు తాము వేదాంత దేశికుల సంప్రదాయం వారమని చెప్పుకున్నారు. ఆయన పదకవితా పితామహుడైతే ఈయన పద్యగద్య శ్రేణులలో విశిష్టాద్వైత వడగల సంప్రదాయాన్ని ప్రతిష్ఠించారు.

వైష్ణవులకు రంగనాథుడు ముఖ్యుడై వతం. ఈ శ్లోతం మాంధాత కాలం నుంచి వుందని, ఇక్ష్వాకుల పూజలందుకున్న రంగ విగ్రహాన్ని రామచంద్రుడు విభీషణునికి దానం చేశాడని, అది కారణాంతరాలవల్ల చోళదేశంలో వుండి పోయిందని వైష్ణవుల ఐతిహ్యం. శ్రీరంగంలో నిలిచిపోయిన రంగళాయి

పరితః ప్రాంతవరీత సహ్యతనయా బాలానిలా సేవ్యముల్
పరిమాణ ప్రథమాన పూగకుహళీ ప్రాదుర్భవామోదముల్
సరసాత్రంకషనారికేశ నిబిడ చ్చాయంబు లీ చంద్రపు
ష్కరిణీ పుణ్యసమీపదేశములు శక్యంబే విసర్జింపగన్

అన్నారు. ఈ కవి తనకు అభిమతమూ, వైష్ణవులకు అగ్రగణ్యమూ అయిన శ్రీరంగాన్ని కవికర్ణ రసాయం పీఠికలో వర్ణించారు.

కవి విశిష్టాద్వైత సంప్రదాయ ప్రకారం ప్రవన్నుడు గనుక తన గురువర్యుని తప్ప మరొకరి సంగతి చెప్పకోలేదు. ఈ కావ్యం వంటి దానిని పరిణత వయస్సులో తప్ప చెప్పడం, వేదాంత సంప్రదాయం కదళి పాకంగా వివరించడం సాధ్యం కాదు. ఈ కారణాలన్నిటినిబట్టి ఈ కవి శ్రీ రాళ్ళవల్లి అనంతకృష్ణశర్మగారు భావించినట్టు 15 వ శతాబ్ది ప్రారంభంనుంచి వున్నవాడు. శ్రీ వేటూరి ప్రభాకరశాస్త్రిగారు రన్నట్టు అన్నమాచార్యుల కుమారుడూ కావచ్చునని నా నమ్మకం. ఉత్తర వయస్సులో చెప్పిన కావ్యం కావడంవల్ల సమకాలిక కవుల అనుసరణలు కనిపిస్తాయి. అప్పుడు పోటీలుపడి అందరూ ఇలా ఇరిపినవారే.

కవి కర్ణ రసాయనాన్ని నరసింహకవి శృంగార వైరాగ్యాలకు సమ ప్రాధాన్యమిస్తూ వ్రాశారు.

యతి విటుడు గాకపోవుటెట్లన్నదీయ
కావ్యశృంగార వర్ణనాకర్ణనమున
విటుడు యతిగాకపోరాడు వెన మదీయ
కావ్యవై రాగ్య వర్ణనాకర్ణనమున.

అని ఈయన చేసిన ప్రతిజ్ఞతో ఎంతమాత్రమూ అతిశయోక్తి లేదు.

దీనిలోని వస్తువు మాంధాత్య చరిత్ర. యువనాశ్వుడు సాకేతపురాదీశుడు. అతడు సంతానం కోసం ఇంద్రయాగం చేశాడు. అతనికి మాంధాత పుట్టాడు. మాంధాత యుక్తవయస్కుడయిన తర్వాత యువనాశ్వు డతనికి పట్టంకట్టి రాజధర్మోపదేశం చేసి వానప్రస్థానికి వెళ్ళుతాడు.

మాంధాత తండ్రి ఉపదేశం ప్రకారం ధర్మయుక్తంగా పరిపాలన చేస్తూండగా అతనికి దిగ్విజయకాంక్ష కలిగింది. ఒక శరత్కాలంలో దండు వెడలి దేశాలన్నీ జయించినమీదట, స్వర్గం మీదికి వెళ్ళుతాడు. అతడు సురగిరివర పరిసరోర్వీతమున దండు విడిచి యుండగా రావణుడు మాంధాత వద్దకు దూతను పంపి శరణు వేడమంటాడు. మాంధాత దూతను వెడలి గొడతాడు. మాంధాత, రావణుడు ద్వంద్వయుద్ధం చేస్తారు. శివుడు అడ్డుపడి వారిద్దరినీ గొప్పవారని చెప్పి మాంధాతకు త్రిభువన విజయఫలం అనుగ్రహించి పోతాడు. మాంధాత హిమనగం ఎక్కి, అక్కడి నుండి మేరునగమెక్కి స్వర్గానికి వెళ్ళి ఇంద్రపూజితుడై సాకేతానికి తిరిగి వెళ్ళుతాడు.

ఇలా వుండగా, కుంతలదేశపతికి విమలాంగి అనే కుమార్తె వుంటుంది.

ఆమె....

కుందనపు కమ్మవలపుం

జెందురు చందమున దెల్ల చెరకున వండై —

నటువంటిది. ఆమె చిత్రవటాన్ని ఇద్దరు చిత్రకారులు సాకేతానికి వచ్చి మాంధాతకు చూపుతారు. అతని చిత్రాన్ని ఆమెకు అందజేశారు. ఇద్దరికీ పరస్పరం ప్రేమ కలుగుతుంది. పెద్దలకు రాయబారాలు వెళ్ళుతాయి. ఇద్దరికీ వివాహం జరుగుతుంది.

చొక్కపు జల్లమీద నిరుసూరెల గుండలరత్నము ల్పయి
న్ముక్కర ముత్తియంబు గల ముద్దయ ముద్దుమొగంబె చూడగా
జుక్కల రాణివాసములు చుట్టును గొల్వ బుదుంగుమారు చే
రక్కున గ్రుచ్చి యెత్తుకొని యాడెడు రాజును భోలే నత్తరిన్

ఉన్న విమలాంగితో వరమనుఖాలు నిరా ఘటంగా అనుభవిస్తూండగా ఒకనాడు వశిష్టాదిమునులు మాంధాత సభకు విచ్చేస్తారు. అప్పుడు మాంధాత వారిని తన పూర్వజన్మ వృత్తాంతం అడుగుతాడు. అతడు పూర్వజన్మలో విష్ణ్వాలయ సేవ చేయడంవల్ల ఇంత గొప్పజన్మ, వైభవం కలిగాయని వశిష్ఠులవారు చెబుతారు.

హరిసమీప ప్రదీపిక ఆరకుండ
నోజ నవనీత తైలంబు వోసి తీవు
నిజవటముచించి ఈ వడంతియును వ్రతి
యోజితముచేసి వెలిగించె....

అని వివరిస్తారు. పిదప.... అట్టి ఛతుర్విధ ఫలంబులకు భగవత్సేవాచరణం బొకండు సాధనంబగుట వివిధాఖిల కర్మంబులు భగవత్సేవాచరణ రూపంబుగా గావించి మనుమతం బొనరించుము అని చెప్పి, కర్మస్వరూపము, ఉపాస్యబ్రహ్మ స్వరూపము, వేదవేదాంత పురాణస్వరూపము, ఉపాసకుని స్వరూపము, విరుద్ధ శ్రుతి సామరస్యము, భగవద్విగ్రహస్వరూపము, భగవదవతార రహస్యము, వ్రవన్నస్వరూపము, భక్తియోగస్వరూపము, రాజ్య సంసారరూపము, మోక్షావ తరణము నిరూపిస్తారు.

ఎవ్వండ? నెందుండి యెచటి కేమిటికి? నే బద్ధుండనై తి నే బంధనమున?
గారణం బెయ్యది? కారణకణమెద్ది? ఎద్దికారణజన్మ మేది కాదు?
ధర్మమేదేది? యధర్మంబు నేనిప్పుడెందు వర్తించెద నెందునిలువ
నేది కృత్య? మకృత్యమెయ్యది గుణసంతశిష్టమెయ్యది? దోషదుష్టమెద్ది

యను వివేకంబులేక ప్రాయమున గ్రొవ్వి
వశువువోలె కామోదరపరుడు నరుడు
సంచరించుచు నజ్ఞాన సంభవంబు
నధికతరమైన దుఃఖంబు ననుభవించు.

అని విశదీకరించి వశిష్ఠుడు మహర్షి మాంధాతకు అష్టాక్షరీమంత్రం ఉపదేశిస్తాడు. మాంధాత గ్రీష్మ వర్షా హేమంతాలలో విష్ణువునుగూర్చి తపస్సు చేస్తాడు. ఇంద్రుడు భయపడి అప్పరసలను పంపుతాడు; అతని తపస్సు చెడువడానికి. వారు సకల తుచ్ఛశృంగార చేష్టలూ చేస్తారు. కాని, మాంధాత చెక్కుచెదరలేదు.

యోగసమాధి చాలి నృపయోగికులాగ్రణి యంత దివ్య కాం
తాగమనప్రయోజనము నాత్మనెరింగి బలాధికల్పితో

ద్యోగముగూర్చి నవ్వాలయ నొయ్యన శాంతిసుధానిధానమై
తీగలువారు పాఠ్యగతదృష్టిదగం గలయంగ జూచినన్.

వారంత ఆతనికి శిష్యురాండ్రైపోతారు. ఇక ప్రయోజనంలేదని ఇంద్రుడు
బ్రహ్మతో ఆలోచించి గురువు అనుజ్ఞతో వైకుంఠానికి వెళ్ళి మొరపెట్టు
కుంటాడు. అక్కడ దివ్యమంగళ విగ్రహుడైన నారాయణుడు ప్రత్యక్షమై
ఇంద్రునికి అభయమిచ్చి మారాంతకు ప్రత్యక్షమవుతాడు. మారాంత....

ఉల్లము చల్లనయ్యె మొడలూడె మనోరథముల్ జగంబుపై
నొల్లమి పుట్టె చేరుగడనొందితి నీ శుభదివ్యవిగ్రహ
భ్యుల్లసనావలోకన సుధోదధితోవల నోలరాడుచుం
దొల్లిటివాడ గావు నను దోయరుహేక్షణ సంతసింపెదన్.

అంటాడు. నారాయణుడు....

కువలయేశ్వరచంద్ర నీ కోరినట్ల
మోక్షమంటావథంబైన మునివరై క
డర్లబాస్మత్పదాంబుజోద్భూతభక్తి
గలుగు నీకింత నా యనుగ్రహమువలన

అని అనుగ్రహిస్తాడు. మారాంత చాలకాలం రాజ్యమేలి, చివరకు మోక్షం
పొందుతాడు.

ఏదో పూర్వకథాధారంగా కొంత రంజకమైన శృంగారంతో తమ
సిద్ధాంతాలు చెప్పడం అప్పటి కవులందరి లక్ష్యమూ గనుక ఈ కథలోను
వన్వైక్యమనే ప్రశ్న లేదు.

యతి విటుడు కాకపోవుదెట్లన్నదీయ కావ్యశృంగార వర్ణనాకర్ణన
మున.... అన్న ప్రతిజ్ఞ ప్రకారం ఋతువర్ణనలలోను, విమలాంగి వర్ణనలోను
వనవిహారం, పుష్పావదయం, జలక్రీడలు, అంధకారం, జారవిటీవిటులు,
వేశ్యలు, మధుపానగోష్ఠి మొదలయిన ఘట్టాలలో శృంగారం కన్నెం సడలించిన
గుర్రంలాగే కదం తొక్కింది. తక్కిన ఘట్టాలవర్ణనలు సహజసుందరాలు.
పుత్రులులేని యువనాశ్వుని ఆవేదన ఎంత హృదయవిదారకం!

ముంగిట నాడుపుత్రు డతి మోదమునంచు దేలగంట వే
గం గరయుగ్మమెత్తి చిరుగంఢుతో వెడమేడ్పుతోడ దా
యంగ జెలంగి యెత్తికొని యక్కున జిక్కగ జేర్చి ముద్దుమో
ముం గమియార ముద్దికుట ముజ్జెగమేలుటగాకయుండునే.

అని ఊహింపాడు కవి. కాళిదాసు యదేవిధంగా బాధపడుతాడు.

అనుకరణలు అనుసరణలు, ఛాయలు ఆకాలంకవులకు సహజం. వాటిని మనం మొదటి కవికన్నా తర్వాతి కవి ఎంత అందంగా చెప్పాడు అని చూడాలిగాని కాఫీకొట్టాడని కాదు.

ఈయన తన వరమాచార్యుడైన వేదాంత దేశికులవారిని చాలాచోట్ల అనుసరించారు. ఆయన మాటలే సంగ్రహించుకొన్నాడు. దానాముష్టిముచుం గుచేలు గరుణన్ ధన్యాత్ముగా జూడడే.... అనే పాదం వేదాంతదేశికుల వైరాగ్య వంచకమనే స్తోత్రంలోని ఒక శ్లోకపాదం. దానాముష్టిముచే కుచేల మునయే దత్తేస్మ విత్తేశతాం... అనేదాని అనువాదం. దీనిని శ్రీ అనంత కృష్ణశర్మగారు తరం కింద చెప్పారు. శ్రీరంగ దివ్యగృహశృంగారోజ్జ్వల దీప.... అనేది శ్రీరంగహర్మ్యతలమంగళదీపరేఖాం అనే శ్రీస్తుతి బాగానికి అనువాదమే. మాంధాత హిమాలయం ఎక్కిన ఘట్టంలోని

హేలమెయిన్మహిరమణు డెక్కెను నిశ్చల నమ్రదేవతా
సాలము కందరస్థసురచారణదంపతిగాన తేళివా
దాలము తుంగశృంగతటసక్తమణిపునరుక్త తారకా
జాలము పారిజాతవనసంస్థితిమూలము హైమశైలమున్.

అనే పద్యం పెద్దన.... అట జని కాండె.... పద్యాన్ని జ్ఞాపకపరుస్తుంది.

ద్వితీయాశ్వాసంలో యువనాశ్వుడు మాంధాతకు చెప్పిన నీతిలో అంగ వంచక, ఉపాయ, సహాయ స్వరూపం, దేశకాలవిభాగస్వరూపం మొదలయినవి సమకాలిక రాజనీతికి దర్పణాలు. కాకేమి తన్ను తిద్దెనె? అనే పద్యం ఈ నీతి ఘట్టంలోదే.

ఈ కవి గొప్ప విద్వాంసుడు, వేదాంతి గనుక ప్రౌఢవ్రయోగాలూ చాలి చేశాడు. స్థపదీత, ఐకదీక, అజనిక, పౌనఃపున్య, న్యాయనైకస్సమగ్ర, శకులకులవంటివి. ఇక జాతీయాలు, లోకోక్తులు కోకొల్లలు. మందబుద్ధులకొక నియమంబు గలదె, బాడుదల బట్టు, చెరకు వన్నిదమాడు, నుయ్యో కొండోయని యాండోశించువారి కగునే తెనువల్, నఖముఖ సాధ్యమునకు బరశు సంగ్రహము, కలవాడెవ్వడు జెడడు, నేతిబీరకాయ, శుభస్య శీఘ్రం, వ్రతం లేని ఋణం... ఇలా ఎన్నైనా చెప్పచ్చు. ఈతని కావ్యం నిజంగా కవికర్ణ రసాయనమే.

తప్పు గల్గెనేని తార తీర్చి రసజ్ఞు
లస్మదీయ కవిత ననుమతింతురు

ఇంచుటలుక గలిగెనే దీర్చి ప్రేయసి
నుల్లమున వరింపకొర్తు రెట్లు?

అని ఈ కవి పీఠికలోను....

కవితా విచక్షణత గల
కవికంఠ విభూషణముగ గైకొనవలయుం
గవివర నృసింహవిరచిత
కవికర్ణరసాయనమను కావ్యము దీనిన్.

అని కావ్యం చివరను ఈ కవి సవినయంగా చెప్పకొన్నాడు. మనం దీనిని
అవిధంగానే గ్రహిద్దాము.

[వాణి, శక 31-7-1891]



భారత పాత్రలు

భీముడు అనగానే మనకొక మహా బలసంపన్నుడయిన వ్యక్తి, కండలు తిరిగిన కాయంతో ప్రత్యక్ష మవుతాడు. వందమంది నేటి ఈశ్వరరావులో, కింగ్ కాంగ్ లో అతనిముందు బలాదూర్. ధర్మరాజు అనగానే, శాంతి, దాంతి, వివేచన శక్తి ఉట్టిపడుతూ, ఎంత పెంతే ఘటాన్నయినా నచ్చజెప్పే ఆలోచనా శృంఖలలతో ఒప్పారే వ్యక్తి మనకు గోచరిస్తాడు. కృష్ణుడు అనగానే, మహా మేధావి, గొప్ప కింగ్ మేకర్ ప్రత్యక్షమవుతాడు. నేటి మహారాజకీయ ప్రజ్ఞా వంతులు వానికి దిగదుడుపు. ఇలాగే తక్కిన ఇతిహాసిక వ్యక్తులందరూను. దీనికి కారణం వ్యాసుని చేతిచలవే

వ్యాసు డొక ప్రవంచమే సృష్టించాడు. అతడు చెప్పినవారు అంతకు ముందున్నవారో, కారో : కాని, వారిని కన్నులగట్టేటూ చూపినవాడు అతడు. భారతమంతా వ్యాసుని స్వకపోల కల్పనమని, వేదంలోని కొందరు వ్యక్తుల పేర్లను తీసుకొని, తన సమకాలిక, పూర్వకాలిక సంఘ సంస్కృతిని క్రోడీకరించి వ్యాసుడు భారతం చెప్పాడని, అప్పటి వివిధ విజ్ఞాన వాహినులకు సాంకేతిక రూపాలే దానిలోని ఉపాఖ్యానాలని శ్రీ కావ్య కంతుల వారన్నారు. అది నిజమే కావచ్చు. కాని, మనకు నేడు భారతం నిజం. ఆ వ్రాతలన్నీ అక్షరాలా నిజం. మనకే కాదు. ఆగ్నేయాసియాలోని ప్రజలందరికీ అది నిజం. మహా భారత రామాయణాలు తమ దేశంలోని పూర్వకథలేనని జావావాసులు, సుమాత్రా జనులు, బలిద్వీప ప్రజలు భావిస్తే, మనకు విడ్డూరంగా వుంటుంది. కాని, వారికి నిజం.

ఇతిహాసాల కథన కౌశలం అలాంటిది. చరిత్ర చిత్రణం అలాంటిది. ఇతిహాసపాత్రలు ఏ లోకానికి వెళ్ళినా కనుక్కోగలం. మనం — అంటే నేను — నరకానికి వెళ్ళుతాననుకోండి. యముణ్ణి గుర్తుపట్టడానికి కష్టమేమీ ఉండదు. యముని మహిషపుత్రోహ ఘంటలు ఖణ్ణేల్మంటాయి.

ఇతిహాస పాత్రలను, ఉపాఖ్యానాలను తర్వాతి వారు ఎంత రసవంతంగా మలచినా, పాత్రలలో గట్టిపోలకలు చెప్పలేక పోయారనో, చెప్పినవి సరిగా గుర్తుపట్టడానికి వీలులేనివనో అంటే మన్నించండి. శాళిదాసు శకుంతల

తపోవనంలో ఉండే గుర్తు పట్టగలనుగాని, ఇంద్రప్రస్థానికి వస్తే గుర్తు పట్టలేక పోయాను. వ్యాసుని శకుంతల ఎక్కడికి వెళ్ళినా, గుర్తు పట్టగలను. ప్రమద్యరను, దేవయానిని గుర్తుపట్ట గలను. యయాతి గట్టిగా పట్టుకుంటే నలిగి పోయిన దేవయాని చేయికందు కూడా నాకు కనిపిస్తుంది. వరూధినిని గుర్తు పట్టలేను. ప్రాంచద్యూషణ బాహుమూలరుచితో పాలిండ్లు పొంగారినా కనుక్కోలేను. గిరికను అసలే గుర్తుపట్టలేను.

ఇతిహాసాల కల్పనలు, పాత్రలు మనజాతి మనసులలో హత్తుకొని పోతాయనడానికే ఇంతగా మనవి.

ఇతిహాసాల గొప్ప కల్పనలు మొదలయినవి మానవజాతి వికాసానికే తోడ్పడగలవనే నమ్మకం నాకుంది. అవి మన ప్రగతికి ప్రతిబంధకాలు కావనే నమ్మకమూ నాకుంది. ఆధునికులకూ అవి ఉపాదేయాలే. ముఖ్యంగా బాలుల లేలేత మనసుల్లో మన సంస్కృతికి మూలకందాలయిన ఇతిహాసగాథల నారులు పోయడం - నేటి విజ్ఞానంతోపాటు అవసరం. అలాటి మహాధ్వరానికి పూను కున్నారు మిత్రులు శ్రీ శంకరంబాడి సుందరాచార్యులుగారు.

శ్రీ సుందరాచార్యులుగారిని నేను చిన్ననాటినుండి ఎరుగుదును. అప్పటి వీరి బౌద్ధత్యంలో సహస్రాంశం కూడా మనకు ఇవ్వడు కనిపించదు. వీరు అంబర వీధుల్లో విహరించేవారు. దిగిరాను దిగిరాను అని మొండితనం చేసే వారు. వీరికితోడు కపిస్థలం శ్రీరంగాచార్యులనే మరొక కవి కమ్మని కవితా వాసనలు గుమ్మని తిరువతిని కప్పేవి. సుందరాచారిగారి స్వభావంలోని బౌద్ధత్యం కవితలో నేడు కొంత మిగిలింది.

కవిత వీరిని చిన్ననాడే వరించిందంటే నమ్మండి. కవిత పరమాత్మ సాత్మ్యం. పరమాత్మ ఎవరెంత ప్రయత్నించినా, సాక్షాత్కరించడట. తనే అర్హుణ్ణి వరిస్తాడట, అనుగ్రహిస్తాడట.

నాయమాత్మా ప్రవచనేన లభ్యో
న మేధయా న బహునా శ్రుతేన,
యమేవైష వృణుతే తేన లభ్యః
తస్యైష ఆత్మా వివృణుతే తనూం స్వామ్.

అలాగే కవిత కూడా స్వయంగా అనుగ్రహిస్తే కాని స్వస్వరూపం వివరించదు. అంతమాత్రాన యితరులు యత్నించరాదని కాదు. అయత్న సహజ ప్రవృత్తికి, యత్నప్రవృత్తికి భేదం ఉంటుందని చెప్పడమే నా తాత్పర్యం.

శ్రీ సుందరాచార్యులుగారు చిన్ననాడు ఉబుసుపోకగా పాడిన 'మా తెల్లుగు

తల్లికి మల్లె పూదండ' గేయం నేడు ఆంధ్ర మంతటా దాదాపు ప్రతి యింటా చల్లని కాంతులు, తెల్లని వాసనలు నింపుతున్నదంటే, వీరి జన్మ కృతార్థమనే అనాలి. రవీంద్రు డన్నాడు - నేను పోయినా, నా పాటలు వంగ ప్రజలు పాడుకుంటారు - అని. ఇది నిజం. గానం గేయం అవినాభావ సంబంధం గలవి. దానిపై ప్రజల మనసు మొగ్గెనా, వారి నాలుకపై అది కలకాలం నాట్య మాడుతుంది. చిన్ననాటినుంచి వీరు కవితా యజ్ఞం కొనసాగిస్తున్నారు. ఆ యజ్ఞ ఫలాలు ఎన్నో ఉన్నాయి - నా స్వామి, గీతాంజలి అనువాదం, ఎన్నో స్వతంత్ర ఖండికలు. వాటిలో సుందర భారత మొక్కటి.

భారతం మనకందరికీ ఉపాదేయమని ఇదివరకే మనవి చేశాను. దానికి మించిన కల్పన, ఆకాశమంత కల్పన, పృథివి అంత కథ, మరొకటి లేదు. ఇలా అంటే కార్య కారణభావ జిజ్ఞాసువు అయిన వర్తమాన కాలంలో వెర్రివాడవుతాను. కాని, నేను జంకను. అంతమాత్రాన తక్కినవి వ్రాయరాదు, చదువరాదు, మాడరాదు, వినరాదు అని కాదు. దాని ప్రాశస్త్యం నిరుపమాన మనడమే నా ఆంతర్యం.

[1963 లో శ్రీ శంకరంబాడి సుందరాచారి సన్మాననభలో చెప్పిన మాటలు]



సర్క్యన్ కథ

సర్క్యన్ అనగానే సంతోషించని వారు ఎవరుంటారు? పిల్లలకంటూ, ఆనంద తాండవం. సర్క్యన్ తమ తమ పూరికి, తమ పేటకు వస్తుందంటే ప్రతివారూ ఆనందించేవారే. సర్క్యన్ డెరాలు మోసుకుని వస్తున్న బళ్ళు, గంభీరంగా నడిచే ఏనుగులు, సింహాలు మొదలయిన క్రూరమృగాలున్న పంజరాల బళ్ళు, వస్త్రాదులు, అందరినీ నవ్వించే హాస్యగాళ్ళు - సర్క్యన్ బృందం రాక ఏ ప్రాంతానికైనా నూతన కళాకాంతులనే తెస్తుంది.

మనదేశంలో కోడిరామమూ రిగారీ సర్క్యన్ గురించి వినని వారుండరు. ఆయన చూడడానికి మామూలుగా కనిపించినా ప్రాజాపత్యం చేసి నిలబడితే, సీతాదేవికి స్వస్వరూపం ప్రదర్శించిన పవమానసుతునిలాగ భయంకరంగా కనిపించేవాడట. రొమ్ముమీద ఏనుగును ఎక్కించుకునేవాడని, బ్రిటిష్ వారు ఏటా జరిపే జైసన్ పైట్ ను శాశ్వతంగా ఆపివేస్తామనిమాట యిస్తే ఆ వృషభంలో తను పోరాడి దానిని వడగొడుతానని సవాలు చేశాడని చెప్పేవారు. అలాగే తారాబాయి సర్క్యన్ కూడా చాల విఖ్యాతి పొందిందే. తారాబాయి తన శిరోజాలకు బండరాళ్ళు కట్టి ఎత్తేవారు. మగ వస్త్రాదులతోను కుస్తీలు వట్టి గెలిచేవారు. షరశురాం సర్క్యన్, తమలా శ్రీరింగ్ సర్క్యన్, డేసల్ సర్క్యన్ లోగడ చాల పేరుపొందినట్టివి. విదేశాలలో రష్యన్ సర్క్యన్, అమెరికన్ వారి గ్రేట్ సర్క్యన్ మొదలయిన అపూర్వమైనవి; అద్భుత సాహసోపేతమైనవి.

ఒకరకం బలప్రదర్శనాలు, వందేలు మొదలయినవి మనదేశంలో అనాదిగానే వున్నట్టు తోస్తుంది. మల్లయుద్ధ రంగస్థలాలు, ప్రదర్శనశాలలు, విచిత్ర మృగపక్షి సంగ్రహం మొదలయినవి పూర్వుల అభిరుచితోను వున్నట్టు రామాయణ భారతాలలో నిదర్శనాలున్నాయి. బుద్ధుడు విశాలమయిన మైదానంలో తన ధనుర్విద్యా ప్రదర్శనం, తక్కిన విద్యల ప్రదర్శనం జరిపినట్టు లలితవిస్తరంలో వివరంగా వుంది.

సర్క్యన్ అనే మాటకు కూడా మొదట్లో రంగస్థలమని, ప్రదర్శన స్థలి అనే అర్థాలే వుండేవి. సర్క్యన్ అంటే వలయాకారంగానో అర్థచంద్రా

కారంగానో నిర్మించిన రంగస్థలమని, విశాలప్రదర్శనస్థలమని అర్థం. ఇలాటి రంగస్థలాన్ని కాన్సస్ అనే దేవుని పేరుతో రోమనులు క్రీస్తుకుపూర్వం 329 లో నిర్మించినట్టు చెబుతారు. ఈ విశాల ప్రదర్శనశాలలో రథాలు, గుర్రాలు పోటీలు చేయడానికి అవకాశం వుండేదట. ప్రతి వండుగకు, ఉత్సవానికి ఇలాటి పోటీలు జరిగేవట. రథాలను తోలేవారు, గుర్రాలపై స్వారిచేసేవారు బానిసలు. తర్వాత రోములో రోమన్ సేనాపతి ఫ్లెమినియస్ పేరున క్రీస్తుపూర్వం 221 లో ఇలాటి రంగస్థలం కట్టారు. దానికి సర్కస్ ఫ్లెమినియస్ అని పేరు. తర్వాత రోమన్ చక్రవర్తి కాలిగులా క్రీస్తుశకం మొదట శతాబ్దంలో "సర్కస్ నెరోనిస్" అనే రంగస్థలం నిర్మించాడు.

ప్రాచీన ప్రాచ్య పాశ్చాత్య ప్రదర్శన స్థలాలలో అందరూ - త్రీలు పురుషులూ జతలుగా చేరి పోటీలు చూడడం, సంతోషంతో కేకలు వేయడం మొదలయినవన్నీ నేటిలాగే వుండేవేమో! కాని ఇప్పటి సర్కస్ లో లాగా తిర్యజ్మనుష్య సాహసచర్యలు కలగలుపుగా లేవు. నేడు మనం ఆనందిస్తున్న సర్కస్ ప్రదర్శనం పుట్టుకమాత్రం చాల ఇటీవలిది - అంటే 18వ శతాబ్ది చివర.

18వ శతాబ్దం చివర ఇంగ్లాండులో ఫిలిప్ యాన్ డే అనే సాహసికుడు వుండేవాడు. ఇతడు గుర్రాలమీద రకరకాల ఫీట్లు చేసేవాడు. ఇతడు, దుక్రో అనే బలప్రదర్శకులు, గుర్రాలు మొదలయిన జంతువులను వెంటబెట్టుకుని వెళ్ళడం, ప్రదర్శనాలు జరపడంతో నేటి సర్కస్ ప్రారంభమయింది. తర్వాత హేంగర్, స్వాంగర్స్ వంటి బ్రిటిష్ సర్కస్ కంపెనీలు, రిక్టెడ్స్ పూడ్ వంటి అమెరికా కంపెనీలు పుట్టాయి. రిక్టెట్సు కంపెనీ జార్జివాషింగ్టన్ ఎదుట ప్రదర్శనాలు జరిపిందట.

అయితే నేటి సర్కస్ కు మూలవిరాట్టనదగిన ఫిన్స్ కాపులోర్ బర్నమ్ అనే మేధావి సర్కస్ ను అపూర్వంగా తీర్చిదిద్దాడు. ఇతనిని గురించి ఎన్నో కట్టుకథలు గూడ బయలుదేరాయి. ఈయన 1810 లో అమెరికాలో పుట్టాడు, తండ్రి ఏదో దుకాణదారు. కుమారునికి తండ్రి వృత్తి నచ్చలేదు. చిల్లరమల్లర పనులేవో చేసి, సత్వర రనసంపాదన మార్గమైన లాటరీలు నడిపాడు. తర్వాత "హెర్బాల్ ఆఫ్ ఫీడం" అనే వారపత్రిక నడిపాడు. ఏదో తప్పువార్త ప్రకటించడంవల్ల శిక్ష పొందవలసి వచ్చింది. కనుక పత్రిక మూసివేసి, ప్రదర్శనలు ప్రారంభించాడు. జాన్స్ హెడ్ అనే ఒక స్త్రీగో వృద్ధురాలిని తన జట్టులో చేర్చుకుని అమెకు 160 సంవత్సరాలని, జార్జివాషింగ్టన్ కు సర్దుగా పున్నదని చెబుతూ దేశమంతా తిరిగి ప్రదర్శనాలిచ్చాడు.

ఆవిడకు 70 సంవత్సరాలేనని రుజువుయింది. ఆవిడ 1836 లో మరణించింది. తర్వాత బర్నమ్ ఒక మరుగుజ్జును చేర్చుకున్నాడు. ఒక ప్రదర్శనానికి 1000 డాలర్ల విచిత్ర వేతనంతో ఒక గాయకుని నియమించుకున్నాడు. అతని జట్టులో ఇంద్రజాలికులు, వస్త్రాదులు, బలప్రదర్శకులు రకరకాలవారు వుండేవారు. వింత వింత జంతువులు, మృగాలతో 1857 లో అతడు "ప్రపంచంలో మహత్తర ప్రదర్శనం" అనే పేరుతో సర్కస్ నడిపాడు. అతడు 1891 లో మరణించాడు. అప్పటినుంచి సర్కస్ నేటి స్వరూపంలో ఆబాల వృద్ధుల్ని ఆనందపరుస్తున్నది.

పాశ్చాత్య సంప్రదాయంతో మనదేశంలో వ్యాపించి పేరు పొందిన సర్కస్ కంపెనీలను కొన్నిటిని పాఠకులు మొదట్లోనే చదివారు. ప్రస్తుతం మనదేశంలో ప్రేక్షకులను దిగ్భ్రాంతులను చేసే గొప్ప సర్కస్ "జెమిని సర్కస్."

జెమిని సర్కస్ ఒకచోటునుంచి మరొకచోటికి తరలివెళ్ళుతుంటే, ఒక వూరు, ఒక అరణ్యంతోసహా తరలివెళ్ళుతున్నట్టే వుంటుంది. రైలుప్రయాణం చేయడమంటే యాభైకి పైగా వాగనులు కావాలి. 150 మంది ప్రచారకులు వున్నారు. డేరా విస్తారం 1,05,800 చదరపుటడుగులు. ఈ సర్కస్ కంపెనీలో వున్న మృగాలకు, జంతువులకు శిక్షకుడు శ్రీ "మూమూ" షంషేర్ అలీ. ఈయన క్రింద 20 ఏనుగులు, 35 అరబీగుర్రాలు, నాలుగు జీబ్రాలు, ఆరు ఒంటెలు, 30 సింహాలు, 10 పెద్దపులులు, నాలుగు చిరుతపులులు, ఆరు ఎలుగుబంట్లు, నాలుగు చింపాంజీలు, 16 రకాల వానరాలు, రెండు కణజాలు, ఆరు గాడిదలు, ఆరు నారాయణపిట్టలు, 12 కొంగలు, 15 గ్రామసింహాలు, ఒక గొరిల్లా, ఒక నీటిగుర్రం ఉన్నాయి. శ్రీ షంషేర్ అలీ వంగరాష్ట్రంలోని మిడ్నపూర్ జిల్లాలో జన్మించాడు. చిన్నతనం నుంచి వశువులను పెంచడం, వాటిని ఆడించడం అతనికి సరదా. మొదట్లో తను కుక్కలకు శిక్షణ యిచ్చే వాడు. తర్వాత గుర్రాలను పెంచాడు. గుర్రాలను అదుపులో పెట్టడం చాల కష్టం. ప్రస్తుతం ఇతడు నీటిగుర్రానికి శిక్షణ యిస్తున్నాడు. నీటిగుర్రం ఈ సర్కస్ విశిష్టత.

ఈ నీటిగుర్రం పేరు గజేష్. దీనికి రోజుకు మూడు సులుగుల బంగారా దుంపలు ఆహారం. ఎప్పుడూ నిద్రపోతూ వుంటుంది. ఇది సర్కస్ లో చేసే పనేమీ లేదు. నీటిలో నుంచి పూగుతూ వచ్చి ఒక్కమారు కింగుచుట్టూ తిరిగి కొండగుహ వంటి తన నోటిని ఒకమారు తెరచి ప్రేక్షకులకు చూపుతుంది.

గొరిల్లా పేరు "కింగ్ కాంగ్" శేర్ల తరబడిపాలు, తేనె తాగుతూ వుంటుంది.

ఈ సర్క్యస్ లో మరొక ప్రధానాంశం - ప్రదర్శకులలో 90 శాతం కేరళవాసులు; అందులోను చెల్లదొంగ వాస్తవ్యులు. అయినా దేశంలోని ప్రతి రాష్ట్రంవారూ దీనిలో వున్నారు. ప్రేక్షకులను కడుపుబ్బ నవ్వించే బహుశు శ్రీ పటిల్ మహారాష్ట్రుడు. సర్క్యస్ కంపెనీ నిర్వాహకులు శ్రీయుతులు కణ్ణన్, శంకర్, సహదేవన్. వీరు గూడ చాల విద్యులలో ఆరితేరినవారు. ఇంత సరంజామా, ఇంతటి నిపుణుల సమూహం, అన్నిటికీ మించి, ఉభయచరమైన నీటిగుర్రం వంటి ఆపూర్వ జంతువు వున్న "జెమిని సర్క్యస్" ప్రదర్శనం అద్భుత ప్రదర్శనం కాక ఏమవుతుంది!!

[ఆంధ్రపత్రిక, 23-4-1967]



యోగమంటే ఏమిటి? యోగాచార్యుడు శ్రీ బి. కె. ఎస్. అయ్యంగారితో గోష్ఠి

యోగం అంటే ఏమిటి? యోగాసనాలంటే ఏమిటి? ఈ రెండు విషయాలను గురించి మనదేశంలోనే కాక, విదేశాలవారిలో కూడా కొన్నిరకాల అపోహలు ఉన్నాయి. విదేశాలకన్నా మనదేశంలో ఈ అపోహలు అధికం.

యోగం అంటే గడ్డం పెంచుకోడం, కాషాయవస్త్రాలు ధరించడం మొదలయిన వాటికింద పరిగణితం అవుతున్నది. యోగాభ్యాసాన్ని మొగ్గల కింద జమకడుతున్నవాళ్ళు, సర్కస్ 'ఫీట్ల' కింద లెక్కవేస్తున్నవాళ్ళు వున్నారు. యోగాభ్యాసం అంటే కొంతమంది మేకులు మింగడం, గాజు ముక్కలు నమలడం, భూమిలో పాతించుకొని వుండడం మొదలయినవని అనుకుంటున్నారు.

యోగాభ్యాసనంవల్ల ఏవో శక్తులు వస్తాయని, వాటితో లోకాన్ని ఏమో చేయవచ్చునని కొందరు ప్రలోభనం చెందడం కూడ వుంది. వశీకరణశక్తులు వస్తాయి, బొందెతో అంతర్గ్రహయానం చేయవచ్చునని అనుకునేవాళ్ళు కూడ వున్నారు.

కాని, యోగం అంటే ఇదేమీ కాదు. యోగం అంటే ఆరోగ్యంగా బతకడం; జీవితానికి ఒక లక్ష్యాన్ని, ప్రయోజనాన్ని సాధించుకొనడం; శరీరాన్ని, మనస్సును సమరసస్థితిలో ఉంచుకొనడం. ఇందుకు అయిన సాధనే యోగాభ్యాసం. మనదేశంలో ఈ శాస్త్రంలో దక్షులు శ్రీ ముచ్చకుంట తిరుమల కృష్ణమాచార్యులుగారు. వారివద్ద శ్రీ బి. కె. ఎస్. అయ్యంగార్ ఈ విద్యను అభ్యసించారు.

శ్రీ అయ్యంగారుతో గోష్ఠి కొంత కష్టమైన విషయం. అదీ యోగాన్ని గురించింది. ఆయన యోగ శాస్త్రంలో నిష్ణాతులు. మహా పండితులు. 'లైట్ ఆఫ్ యోగ' అనే ఉద్గ్రంథాన్ని రచించారు. నేను అనధికారిని. ఏదో చదువు తున్నా ఆచరణలో పెట్టిన వాడిని కాను. పైగా ఆయన ఆసనాలు వేయడంలో మహానిపుణులు; 600 ఆసనాలు వేస్తారు. ఇవన్నీ తెలియడం కష్టం. అందుచేత

ముందుగానే యోగ శాస్త్రాన్ని మనసార రోమంధం చేసుకుంటూ వెళ్ళవలసి వచ్చింది. ఎప్పుడో చదివిన సంగతులు ఆయెను!

శ్రీ ఆయ్యంగారు కడ్డీలాంటి మనిషి. ఆయనను చూడగానే కొట్టవచ్చినట్టు కనిపించేది ఆయన నుదురు. నేను వెళ్ళడం తడవుగా ఆయనే పలకరించారు. ఆయనకు గురువులూ, బావగారు శ్రీ ఎం. డి. కృష్ణమాచార్యులుగారు నాకు సన్నిహితులు. ముందు సంభాషణ ఈ సాన్నిహిత్యంతో ప్రారంభమయింది. కొంచెం ఆగి నేనొక ప్రశ్న వేశాను. “అయ్యా, పాశ్చాత్య దేశాల్లో ఆక్రోబాట్సు శిల్పంగా వృద్ధిపొందింది కదా! వాటికి మన యోగాసనాలకూ తేడా ఏమిటి?” అన్నాను. అక్కడి నుంచి గోష్ఠి యోగ శాస్త్రంలోకి, యోగాసనాలలోకి వెళ్ళి పోయింది.

పతంజలి యోగ సూత్రాలు నిర్వచించారు. యోగాన్ని గురించి చెబుతూ “యోగః చిత్తవృత్తి నిరోధః అన్నారు. అంటే, చిత్త వృత్తులను నిరోధించడమే యోగమన్నమాట. దేనినుంచి నిరోధించడం?” శ్రీ ఆయ్యంగారు ఈ ప్రశ్నకు చక్కని సమాధానం చెప్పారు.

శరీరమూ. మనస్సు ఉన్నాయి. ఈ రెండూ ఒక ద్వంద్వం; చీకటి వెలుగు లాగ, సుఖము దుఃఖమూ లాగ. ఇచ్చట శరీరం ప్రబలమైతే, మనస్సు దుర్బలమవుతుంది. మనస్సు ప్రబలమైతే శరీర ప్రాబల్యం దుర్బలమవుతున్నది. ఇప్పుడు చిత్తవృత్తులను నిరోధించడం ఎట్లాగు? శరీరం లేకుండా మనస్సు లేదు. మనస్సు లేక శరీర వ్యాపారం లేదు. ఈ రెండూ ప్రధానమైన ద్వంద్వాలు. చిత్తవృత్తి నిరోధమంటే, శరీరాన్ని కాదనడం కాదు. శరీరాన్ని, మనస్సును సమస్థితిలో వుంచడం. ఆయన మాటలివి : “శరీరం, మనస్సు ఎప్పుడూ సంఘర్షణ పడుతున్నట్లు వుంటాయి. ఇక్కడ ఈ రెంటికి సంవాదం లేని స్థితి విద్యమానం అవుతున్నది. ఈ స్థితిని ఉపశమింపజేసి, శరీరానికి, మనస్సుకూ సంవాదాన్ని సాధించడం యోగం. ఈ సంవాదం సాధించినప్పుడు మనస్సుకు నిశ్చలస్థితి, లేక శాంతి లభిస్తుంది. *Yoga is to live in the tranquility of the mind.*” మనస్సు బహువిధ సాత్త్విక బావల వలన, ప్రకోపాల వలన తాడితం అవుతూ ఉంటుంది. ఆ మనస్సును తెలుసుకొని, దానిని ప్రశాంత స్థితికి తెచ్చుకొనడం ఎట్లా? ఈ ప్రశ్నకు శ్రీ ఆయ్యంగారు సమాధానమిది: “శరీరం అంతర్యాన్ని (depth) తెలుసుకోండి. ఈ శరీరంతో ఏమి చేయవచ్చునో తెలుసుకోండి. ఈ తెలుసుకొనడానికి ఆసనాలు మార్గం.”

ఈ విషయాన్ని శ్రీ ఆయ్యంగారు ఇట్లా వివరించారు. “ప్రతి ఆసనానికీ ప్రయోజనం వుంది. ఈ ప్రయోజనమూ, ఈ ఫలితమూ మనస్సు మీద వని

చేస్తాయి. ఇది స్వస్థ ధర్మం కలది. ఒక అక్లిష్టమైన ఆసన విశేషంతో మనస్సును స్వస్థాభిముఖంగా ప్రభావితం చేయవచ్చు. ఆసనాల ద్వారా మనో నైశ్చల్యం ఎంతటిదో లేక మనస్సు పొందుతున్న ప్రశాంత స్థితి ప్రమాణం ఎంతటిదో తెలుసుకొనవచ్చును. అంటే శరీరానికి, మనస్సుకూ సాధించవలసిన సంవాద దశా విశేషం ఆసనాల మూలంగా విదితమవుతుంది. ఈ సంవాదం సాధించడానికి ఈ ఆసనాలు ఉపాయం."



వీరభద్రాసనం

ఇది నేను వేసిన మొదటి ప్రశ్నకు ప్రత్యుత్తరం కాదు. నవ్వుతూ ఈ విషయం జ్ఞాపకం చేశాను. ఆయన కూడా నవ్వారు. అంతలో రీష్టలయ్యారు. "అక్రోబాట్స్ కు, ఆసనాలకు తేడా వుంది. అచ్చట శరీరాన్ని ఆయా ప్రక్రియలకు అనుకూలమయేట్టు వంచడమే కాని, మనస్సంబంధమైన విషయం లేదు. శరీరాన్ని యమించడమే కాని, ప్రాణాన్ని యమించడం లేదు. అంటే, యోగసనాలు మైసిస్ ప్రాణాయామం ఈజిక్విల్ టు అక్రోబాట్స్ కావచ్చు. అక్రోబాట్స్ లో శరీరం ప్రధానం. ఇచ్చట అంటే యోగంలో శరీరమూ, మనస్సు రెండూ ప్రధానం.

"ప్రాణాయామం లేకుండా ఆసనాలు, యోగసాధన ఉండవు. ఇది చాలా ముఖ్యమైన విషయం. ఇప్పుడు ఒక ప్రత్యేకమైన ఆసనం వేయాలంటే అందుకు అవసరమైన సంకల్పాన్ని ముందు సాధించాలి. తర్వాత అందుకు అనుకూలంగా మనస్సును వంచాలి. ఎంతవరకు ఆ ఆసనానికి అభిముఖంగా మనస్సును వంచుతామో, ఆసనాన్ని సాధిస్తున్నామో, అంతవరకు మనస్సును జయించినట్టు, శరీరాన్ని చెప్పినట్టు వినిపించినట్టు అవుతున్నది. అంటే,

శరీరానికి మనస్సుకూ వున్న సంఘర్షణను అంతమేరకు ఉపశమింపజేసినట్టు అవుతుంది. ఈ ద్వంద్వాల మధ్య వున్న అసమ స్థితిని తొలగించి, సమస్థితిని సాధించడమే అనగా, మనోలయం పొందడమే యోగం. శరీరానికి, మనస్సుకు సమస్థితి ఏర్పడినప్పుడు, సంవాదం కుదిరినప్పుడు, అవి ఏకత్రస్థితాలై, శరీరం వున్నది కూడా లేకపోతున్నది; మనస్సు వుండి లేనిదవుతున్నది. అంటే, నమాధి స్థితిని పొందడమని అర్థం. ఇదే మనోలయం. ఈ స్థితిని సాధించడానికి యోగాసనాలే మార్గం. అన్ని అసనాలూ వేయాలి. శరీరాన్ని మరచిపోవడానికి అసనాలే మార్గం. అప్పుడే మీ మనస్సు, శరీరం ఏకమవుతున్నవి. రెండూ తాత్త్వికంగా లయాన్ని చెందుతున్నాయి. అంటే, వ్యవహారంలో శరీరమూ వున్నది మనస్సు వున్నది. పరమార్థంలో ఈ రెండూ లేవు."

"ఈ ప్రయోగం ప్రయోజనం ఇట్లా వ్యక్తిమాత్ర వరిమితమా, అంతకంటే విశాలమా? అనగా, యోగానికి వ్యక్తి ప్రయోజనంకాక సమష్టి ప్రయోజనం, సాంఘిక ప్రయోజనం ఏమైనా ఉందా?" ఇది నన్ను చాలా కాలంగా వేధిస్తున్న ప్రశ్న. ఈ ప్రశ్న వేశాను. శ్రీ ఆయ్యంగారు కొంచెం ఆలోచించారు. యోగానికి, యోగాసనాలకు సాంఘిక ప్రయోజనం లేదన్నారు. "ఎవరికి వారు ఈ అసనాల ద్వారా లభింపే ఆనందాన్ని అనుభవించవలసిందే కాని, అది ఇంకొకరికి సంక్రమింపజేసేది కాదు." అన్నారు.

"అణిమాద్యాష్ట సిద్ధులను గురించి వతంజలి చెప్పుకున్నాడు. అవి సంఘం మీద ప్రతికూలమో, అనుకూలమో అయిన ప్రభావాన్ని చూపించవచ్చు గదా? అసలు వతంజలి చెప్పిన ఈ అణిమాద్యాష్ట సిద్ధులు వున్నాయా?" ఇచ్చట శ్రీ ఆయ్యంగారు తమ అనుభవం గురించే మాట్లాడారు. ఆ సిద్ధులు వున్నాయి. కాబట్టే వతంజలి చెప్పారు అన్నారు. అయితే ఇప్పుడు మనకవి సాధ్యమా అంటే, కాలంలోను, సాధన విషయంతోకు వచ్చిన వ్యత్యాసాలను పేర్కొన్నారు. పూర్వం కుర్రవాడు ఉపనీతుడు అయ్యేవేళకే యోగంలో సుశీక్షితుడై వుండే వాడనీ, ఈ కాలంలో మనకు దానిని గురించి తెలియడమే కాని, ఆచరణ అన్నది లేదని, అటువంటి ఆచరణ వుంటే ఆ సిద్ధులు లేవని అనలేమని అన్నారు. "అదికాక, యోగం లక్ష్యంలో వైయక్తికమైంది. వైయక్తికమైన సాధన విశేషంవల్ల సాధించిన సిద్ధులను వతంజలి పేర్కొని వుండవచ్చు. అంతేకాని, సమూహం మీద ఇవి సాధ్యమైన విషయాలు కావు. ఎవరికి వారు సాధించవలసిందే కాని సమష్టిగా అందరికీ అబ్బేది కాదు." అన్నారు.

ఈ సందర్భంలోనే ఆయన ఇంకొక మాట అన్నారు. అది ప్రకాశ

వరణం అనే మాట. అనగా ఏమిటి? యోగం వుంది. దానిని సాధన చేస్తున్నాము. అందువల్ల అది మనకు ఎరుకను కలిగిస్తున్నదా? లేదా? ఇదే ప్రశ్న. ఇంగ్లీషులో శ్రీ అయ్యంగారు "Whether it (Yoga) is giving the light or not? That is the question." ఇది అసలు విషయం. అంటే బ్రహ్మసాక్షాత్కారానికి యోగం మార్గం అవునా కాదా? అన్నది ప్రశ్న. శ్రీ అయ్యంగారు అవుతుంది అన్నారు. "అయితే మీకు అయిందా?" అని అడిగాను. "అయింది. అయితే అది క్షణికం. కాని వివరించలేను. రెండు మూడు సార్లు అటువంటి అనుభవం కలిగింది. అది చెప్పడం కష్టం. చెప్పగలిగితే అది ఆ స్థితే కాదు. ఇందులో తెలియకపోవడం లేదు. తెలియడమూ లేదు. నేను వున్నాను, నేను లేను. అది అనిర్వచనీయమైన స్థితి. మాటలతో చెప్పడానికి కాదు." శ్రీ అయ్యంగారు మాటలు నాకు తెలియరీయంలోని "యతో వాచో నివర్తంతే. అప్రావ్య మనసా సహ" మొదలయిన మంత్రాలను జ్ఞాపకం తెచ్చాయి.



పార్శ్వకుక్కుటాసనం

"ఇంతటి సమస్తం మీద యోగసాధన సాధ్యమా? యోగంతో మనస్సు స్థిరమైతే కాలను తగ్గించుకోవచ్చు. ఆసనాల ద్వారా శరీర వ్యాధులను, అవి ఎంత

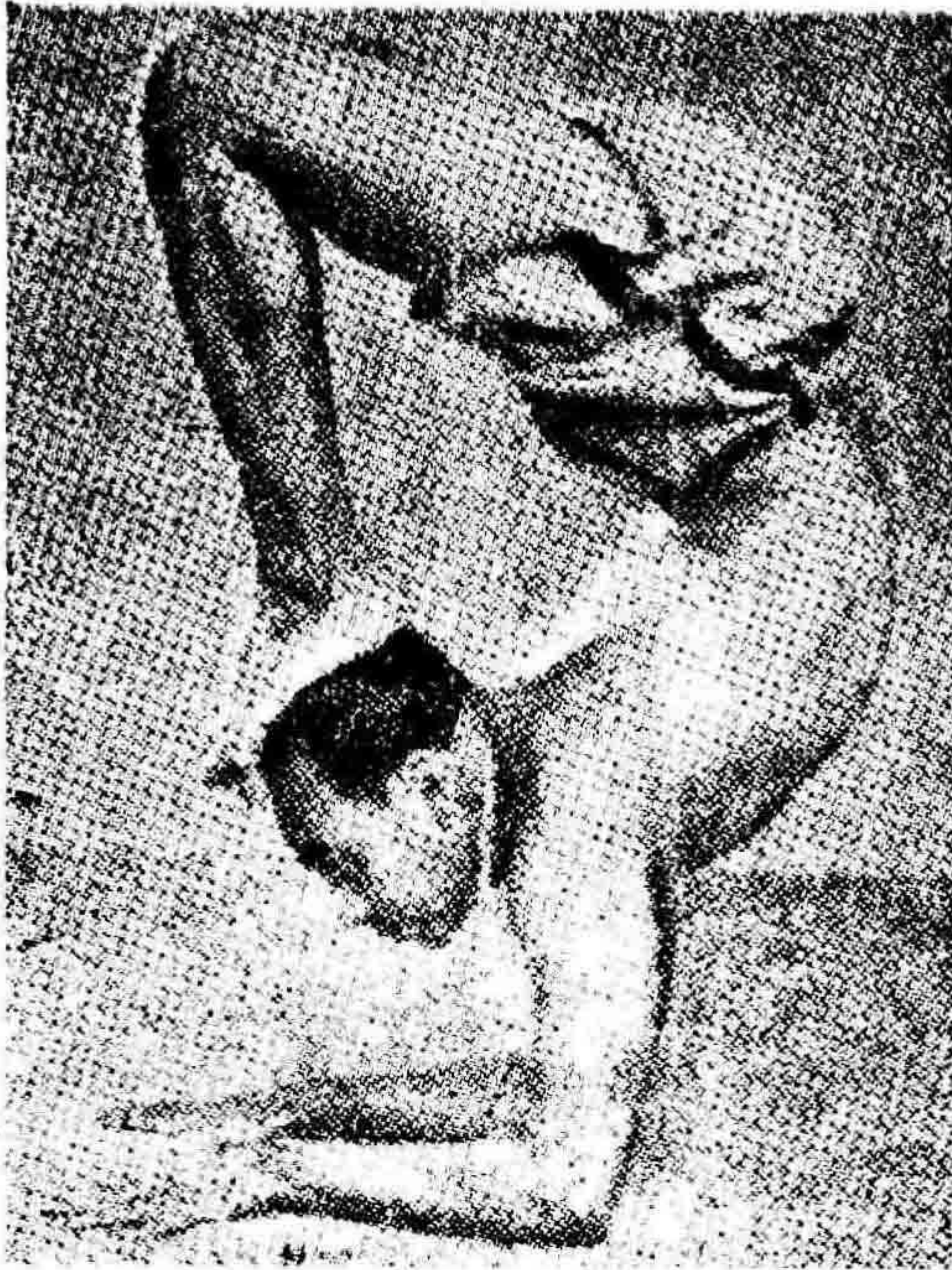
గూడాలై నవైనా నివారించుకోవచ్చు. జ్ఞాపకశక్తి లేనివారున్నారు. వారికి ఈ ఆసనాల ద్వారా జ్ఞాపకశక్తి ఏర్పడేట్టు చేయవచ్చు. పుంస్త్యం లేనివారికి ఆసనాల ద్వారా పుంస్త్యం చేకూర్చవచ్చు. మహాకామికి కామాన్ని యోగాసనాల శిక్షణతో శిక్షించవచ్చు. ఇవన్నీ సాంఘిక ప్రయోజనాలా? అంటే చెప్పలేము. ఆయా వ్యక్తులకు ఆయా క్షేత్రాలున్నాయి. అవి వైయక్తికాలు. అతడు చేసిన సాధనం వల్లనే ఆ క్షేత్రం నివారించడం సాధ్యం. ఈ సాధన అందరిలోను ఒకే విధంగా ప్రవర్తించదు. ఆ మనిషిని బట్టి, ఆ మనిషి క్షేత్ర లక్షణం బట్టి యోగాసన శిక్షణను గరవవలసి వుంటుంది. ఇది వ్యక్తిలో పరిణామాన్ని తెచ్చేదే కాని, సంఘంలో కాదు. అయితే పరోక్షంగా దీనిని సాంఘికం అని కూడా అంటే అనవచ్చు. ఇది నా మాట. ఎందుచేతనంటే వ్యక్తుల యొక్క కూడికే సంఘం కాబట్టి." అన్నారు.

"ఏ ఆసనం ఏ క్షేత్రం మీద పనిచేస్తుంది?" అని ప్రశ్నించాను. "అది నా రహస్యం" అన్నారు శ్రీ అయ్యంగారు. అంటే, ఇచ్చట రహస్యానికి ప్రతిబింబం అని అర్థం చెప్పకోవాలి. "ఏ రకమైన ఆసనంతో ఏ ఒకానొక క్షేత్రాన్ని పొందుతున్న వ్యక్తిని శిక్షించవచ్చో, అది మాత్రమే తెలిసే విషయం ఆ వ్యక్తిని చూసినప్పుడు కలుగుతుంది. అంతేకాని, ఒకే రకమైన క్షేత్రం మీద ఒకే రకమైన ఆసనం అందరిలోను పనిచేస్తుందనడానికి వీలులేదు" అన్నారు.

"యోగము ఆచరణసిద్ధమూ, అనుభవైక వేద్యమూను. మానవునికి దైహికం, మానసికం, నైతికం అయిన స్వస్థతను యోగం చేకూరుస్తుంది. అసలు విషయం ఏమిటంటే, యోగమే స్వాభావికమైన జీవన పద్ధతి. పతంజలి దానికి పారిభాషిక పదాలతో శాస్త్రస్థాయిని కలిగించాడు. ఇందుకు జీవితంలో ఇప్పుడు కూడా దృష్టాంతాలు చూపించవచ్చు. యహూదీ మెనుహిన్ ఉన్నారు. ఆయన నాకు శిష్యుడు. అంటే నావద్ద యోగ సాధనలో శిక్షణ పొందారు. మీకు తెలుసు మెనుహిన్ విశ్వవిఖ్యాతుడైన వయొలినిస్టు. వయొలిన్ మీద తను పలికించదలచినదంతా పలికించాలంటే, ప్రత్యేకమైన ఆసనాలు అవసరమని ఆయన అనుభవం మీద గ్రహించారు. మెనుహినే నాతో ఒకసారి ఇట్లా అన్నారు: 'పూర్వం నాకు వయొలిన్ మీద ఏమి వాయిండాలో తెలుసు. ఇప్పుడు ఈ అభ్యాసం చేసిన తర్వాత ఎట్లా వాయిండాలో తెలిసింది.' దీనికి కారణం వుంది. యోగాభ్యాసం వల్ల మనిషికి కొన్ని ముఖ్యమైన లక్షణాలు అబ్బుతాయి. అవి ఇవి: ఒకటి శరీర సంయమనం, రెండు ఇంద్రియ సంయమనం, మూడు మనస్సంయమనం. నాలుగు జ్ఞాన సంయమనం. ఇదు ఆత్మసంయమనం. ఈ

నరియమాలవలన మెనుహిన్ వయొలిన్ వాదన విద్యలో పూర్వం కంటే ఎక్కువమున శిల్పాన్ని సులభంగా ప్రదర్శించడం సాధ్యమై వుంటుంది. వట్టి కాత్రం కాక, ప్రాణాన్నే పోసి వలికిస్తారన్నమాట.

"ఇంకొక విశేషం కూడా వుంది. ఈ యోగాభ్యాసం వల్ల ప్రయత్న శైథిల్యమూ, అనంద సమాపత్తి సమకూరి వస్తున్నాయి. అంటే ఇక్కడ వాయులీన వాదనం ఈ విధంగా వుండాలన్న ప్రయత్నం లేదు. దాని అంతట అది స్వాభావికంగా అతని వేశ్యలో కూర్చుంటుంది. సంయమనం వల్ల ఏ వేలును ఎంత ఒత్తవలెనో, ఏ నరం కదల్చవలెనో మొదలయిన అంగిక ప్రక్రియలు ప్రయత్నంవల్లకాక, వాని అంతట అవే స్వాభావికంగా జరిగి పోతున్నాయి. అనగా ఒక్కమాటలో ఆ విద్యలో అతను నీడ్లి పొందాడని అర్థం."



వృత్తికాననం

సంగీతంలో మెనుహిన్ ఏ విధంగా నీడ్లిని సాధించాలో అదే విధంగా శ్రీ అశ్వంగారు యోగంలో నీడ్లిని సాధించారు. ఆయనకు యోగం ఒక కళ,

శాస్త్రం, తత్త్వం కూడా. ఈ విద్యను ఆయన శ్రీ ఎం. కృష్ణమాచార్యుల వద్ద అభ్యసించారు. అయితే లోకంలో చాలామంది యోగాభ్యాసం చేసినవారు ఉన్నారు. కాని, శ్రీ ఆయ్యంగారికి వున్న దీక్ష గాని, కాష్ఠ కాని అందరికీ వున్నట్టు తోచదు. ఇందుకు బహుశా ఈయన కోలారు జిల్లా బేలూరులో పుట్టడం ఒక కారణం కావచ్చు. బేలూరు హొయసకుల రాజధాని. శిల్పాలకు పుట్టినిల్లు. ఆ శిల్పులు గూడ యోగశాస్త్ర, యోగాభ్యాస నిష్ణాతులనే అంతా విశ్వసిస్తున్నారు. వారి యోగశక్తి శిల్పాలుగా రూపాంతరం చెందింది. శ్రీ ఆయ్యంగారు ఆ వూరిలో పుట్టివారు, ఆ వూరిలో పెరిగినవారు, ఆ శిల్పాలను చూచినవారు, ఆ గాలిని పీల్చినవారు కావడంవేత యోగశాస్త్రం కళగా ఆయన మనస్సు అంతరాంతరాలలో నెలవుకొని వుండే వుంటుంది.

శ్రీ ఆయ్యంగారు 1918 లో బేలూరులో (కర్ణాటక రాష్ట్రం) జన్మించారు. అప్పుడు ప్రపంచమంతా ఇన్ ఫ్లుయెంజా మహామారిలాగ వ్యాపించి వుంది. "చిన్నప్పుడు నేను నీరసంగా ఈసుకోమంటూ, దానలాగ కడుపుతో వికారమైన ముఖంతో, ప్రేలాడదీసుకున్న పూచకాళ్ళు చేతులతో చూడ మోరంగా వుండేవాడిని" అన్నారు ఆయన. ఆయన తండ్రిగారు మామూలు ఎలిమెంటరీ పాఠశాల ఉపాధ్యాయుడు. ఉద్యోగంనుంచి విరమించిన తర్వాత 1922 లో బెంగళూరుకు వచ్చి స్థిరపడ్డారు. 1926 లో ఆయన మరణించారు.

ఈ చిక్కులవల్ల, మలేరియా, టైఫాయిడ్, క్షయ వీటివల్ల శ్రీ ఆయ్యంగారు చదువు సరిగా సాగలేదు. మొదట ఆరోగ్యం కుదుర్చుకుందామని, "శరీర మాద్యం ఖలు ధర్మసాధనం" అని నిశ్చయించుకుని, మైసూరువెళ్ళి శ్రీ యోగాచార్యులు, శ్రీ తిరుమల ఎం. కృష్ణమాచార్యులవద్ద (ఆయనవారి బావగారు) యోగం నేర్చుకోడానికి వెళ్ళారు.

అప్పుడు ఆయన చాతీ వెడల్పు 20 అంగుళాలు. తూకం 70 పౌండ్లు ఆట. రెండుసంవత్సరాలపాటు మైసూరు యోగశాలలో యోగాభ్యాసం, ఆసనాలు అభ్యసించారు. 1936 లో మెట్రిక్యులేషన్ పరీక్షలో ఉత్తీర్ణులయ్యారు. అప్పటికి ఆయన జీవితలక్ష్యం ఏమిటో ఒకవిధంగా స్పష్టం అయింది. యోగాసనాలను నేర్పడానికి ధర్మాదకు వెళ్ళారు. అక్కడ యోగవిద్యా బోధనకు నాడులుపడ్డాయి. ఆయనపేరు కొంత పాకింది. 1937 లో పూనాలోని కళాశాల, పాఠశాలలవారు విద్యార్థులకు యోగాసనాలు నేర్పడంకోసం ఆయనను ఆహ్వానించారు. మూడు సంవత్సరాలపాటు అక్కడ యోగవిద్య నేర్పారు; 300 మంది విద్యార్థులకు, 40 మంది విద్యార్థినులకు నేర్పారు.

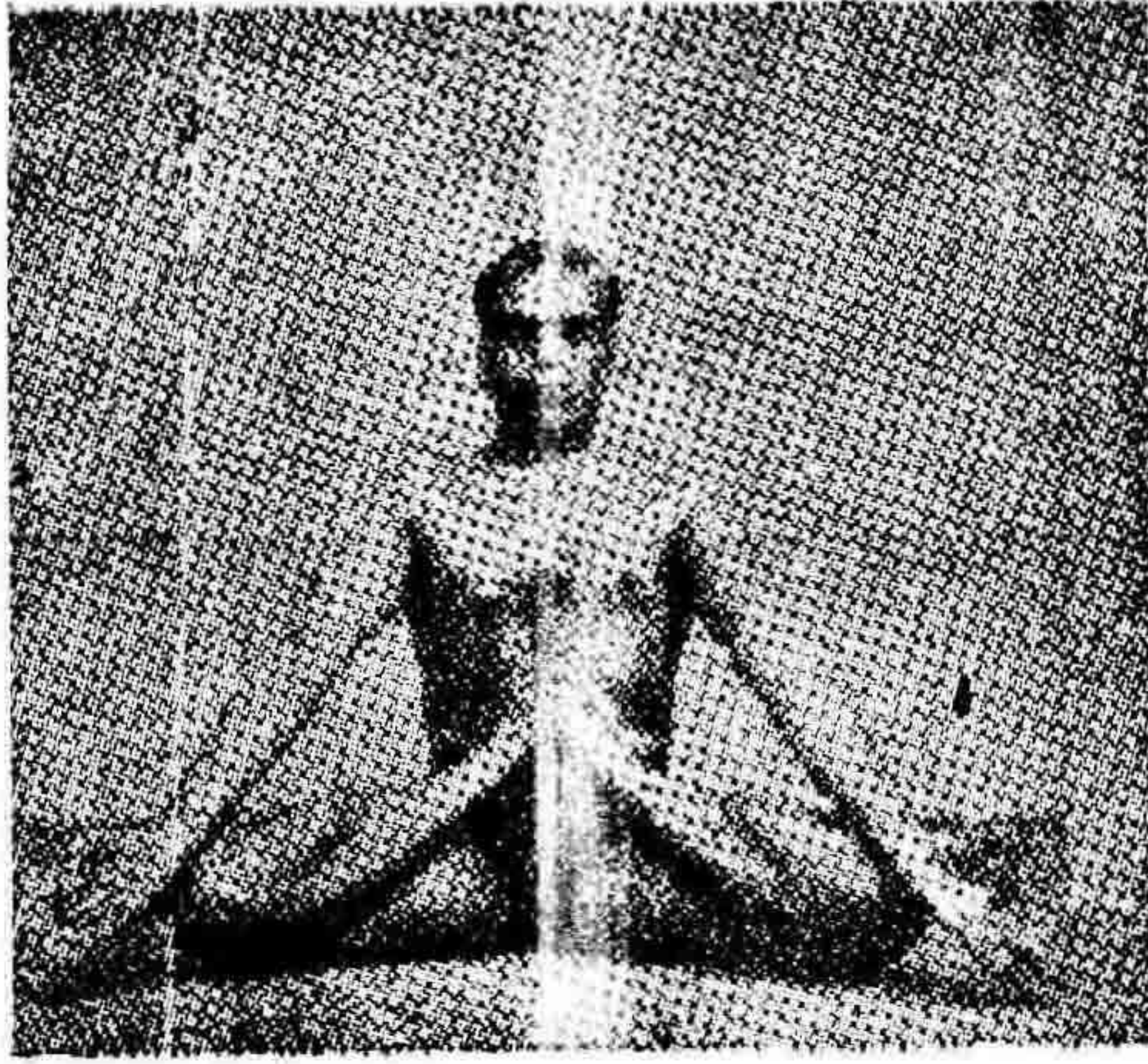
తర్వాత స్వంతంగా ఒక యోగ పాఠశాల స్థాపించారు. 1940 నుంచి 46 వరకు చాల గడ్డురోజులు. వగలు రెండణాల అటుకులు తిని, రాత్రిళ్ళు మంచినిళ్ళు తాగి వడుకునేవారు. అప్పుడప్పుడు విద్యార్థులు ఆయనకు సహాయం చేసేవారు. ఆయనకు నడిచే అలవాటు బాగా వుంది ఆయన దార్వాడనుంచి వూనా పట్టణానికి రాకముందు రెండు అణాలు పొదుపు చేసుకొనడానికి హుబ్బళ్ళి నుంచి దార్వాడకు 15 మైళ్ళు నెలరోజులపాటు నడవలసి వచ్చింది. అలా పొదుపుచేసిన డబ్బుతో వూనా చేరారు.

క్రమంగా విద్యార్థుల సంఖ్య ఎక్కువయింది. ఆయన కళాశాలలలోను పాఠశాలలలోను, అంతర్జాతీయ సమావేశాలలోను-కాన్ఫర్ పరిశోధన, వైద్య మహాసభ, శరీర వ్యాయామ మహాసభ, అంతర్జాతీయ శాశాహారుల మహాసభ వంటివి - యోగవిద్యా ప్రదర్శనాలు జరిపేవారు.

1952 కు శ్రీ అయ్యంగార్ కీర్తి బొంబాయి రాష్ట్రమంతటా ఉత్తమ యోగ విద్యాచార్యుడుగా వ్యాపించింది. ఆ సంవత్సరమే ఆయనకు ప్రపంచ విఖ్యాత వయొలిన్ విద్వాంసుడు శ్రీ యహూదీ మెనుహిన్ తో పరిచయం కలిగింది. తక్కిన మరికొందరు ప్రపంచ ప్రముఖ వ్యక్తులతోను పరిచయం కలిగింది. 1954 లో శ్రీ మెనుహిన్ రెండవసారి భారతదేశానికి వచ్చినప్పుడు శ్రీ అయ్యంగార్ యోగ విద్యాబోధనకు సంతోషపడి ఆయనను యూరప్ దేశాలకు ఆహ్వానించారు. శ్రీ అయ్యంగార్ 1953 నుంచి ప్రతివారాంతంలోను బొంబాయిలో యోగాసన కక్షలు ఏర్పాటు చేశారు. పాఠశాలల్లోను, కళాశాలలలోను యోగవిద్యను నేర్పే ఏర్పాట్లు చేయించారు. నేడు రెండు పాఠశాలలలో నిర్బంధంగా యోగవిద్య బోధించబడుతున్నది. ఆయన విద్యార్థులకు, ఆయన పెద్దకుమార్తె విద్యార్థినులకు యోగశిక్షణ ఇస్తున్నారు.

ఈ యోగవిద్య సైనికాధికారులదృష్టిని కూడా ఆకర్షించింది. జనరల్ శ్రీ నాగేశ్, మేజర్ జనరల్ హబీబుల్లా మొదలయినవారు ఈయనవద్ద యోగాసనాలు నేర్చుకున్నారు. వూనా సమీపంలోని కడక్ వాస్తలో వున్న నేషనల్ డిఫెన్స్ అకాడెమీలోని విద్యార్థులకు ఈయన పెక్కేండ్లు యోగవిద్య నేర్పారు.

సోవియట్ మాజీ ప్రధాని బుల్గానిన్ ముందు ప్రదర్శనలు జరిపారు. మాజీ ప్రధాని కృశ్చేవ్ ఇక్కడికి వచ్చినప్పుడు డిఫెన్స్ అకాడెమీని కూడా దర్శించారు. అక్కడ వివిధ సైనిక విషయాలను అధికారులు కృశ్చేవ్ కు వివరించారు. "ఇవన్నీ మాకు కొత్తవి కావు. ఇంతకన్నా ఎక్కువ సైనిక సామగ్రి



కందాననం

మాకు వుంది. మీ స్వంతంది, మీది అని చెప్పకోగలది, మాకు కొత్తది అయిన విషయం మీరు చెప్పగలరా? చూపగలరా?" అని కృశ్చేవ్ ప్రశ్నించారు. వెంటనే మేజర్ జనరల్ హబీబుల్లా "ఉంది" అన్నారు. "నన్ను పిలిపించారు. యోగ విద్యా ప్రదర్శనం చేశాను. నా శిష్యులతో చేయించాను. కృశ్చేవ్ చాల సంతోష పడి, తమకు తెలియనిది, జాతీయమైంది అని ప్రశంసించారు." అని అయ్యంగార్ అన్నారు.

1956 లో న్యూయార్క్ లోని హన్ లెన్ సెన్స్ సంస్థ శ్రీ అయ్యంగార్ ను అమెరికాకు ఆహ్వానించింది. 1960 నుంచి అమెరికాకు ఏటా వెళ్ళి వస్తున్నారు. అక్కడ, లండన్ లోను, ఈయనవద్ద యోగవిద్య నేర్చుకున్నవారు దానివ్యాప్తికి కృషి చేస్తున్నారు. ఉచితంగా యోగవిద్య నేర్పుతున్నారు; ఈయన శిష్యులు కొందరు యోగ విద్యా బోధనను వృత్తిగా పెట్టుకుని, పారిస్, బ్రస్సెల్స్ మున్నగు విదేశ రాజధానులలో కేంద్రాలు పెట్టుకుని నడుపుతున్నారు.

బెల్జియం దవేజర్ రాణి - 84 వ ఏట ఇటీవల శ్రీ అయ్యంగార్ ను బ్రస్సెల్స్ కు పిలిపించుకుని యోగవిద్యను నేర్చుకొన్నారు. మరణించేవరకు కూడ క్రమం తప్పక అభ్యసించేవారు.

ఒక యహూదీ మెనుహినే కాక, వలువురు ప్రముఖ గాయక గాయనీ మణులు క్లిఫోర్డ్ కర్జన్, మార్ స్కూజిన్ స్కా, జీనా బచోర్, లేలీక్రాన్స్ వంటి వారు ఆయన శిష్యవర్గంలో చేరి ఎంతో శ్రద్ధతో యోగం పట్టుకున్నారు. శ్రీ మైనుహిన్ కు యోగమంటే, యోగాదారులంటే ఎంతో ప్రేమ, సాన్నిహిత్యం

వీర్యధాయి. "నా కుమారుడు 15 సంవత్సరాల వాడున్నాడు. వాడికి ఏవిషయం లోను ఆసక్తి లేదు. మెనుహిన్ వాడిని ఒకసారి 'సంగీతంలో ఆసక్తి-ఉందా?' అని అడిగారు. 'ఉంది' అన్నాడు నా కుమారుడు. 'జంత్రమా గాత్రమా?' అన్నారు మెనుహిన్. 'జంత్రం- వయొలిన్' అన్నాడు కుర్రవాడు. మెనుహిన్ అతనికి ఒక వయొలిన్ బహుకరించారు. ధానితో వాడి దృక్పథమే మారింది.



బెల్జియం రవేజర్ రాణి ఎలిజెత్ 1960 చేసిన శ్రీ అయ్యంగార్

కాంస్య విగ్రహం

ఉదాసీనత, స్తబ్ధత పటావంచలై పోయాయి. వయొలిన్ సాధన చేయడం ప్రారంభించాడు. రోజుకు 5 గంటల సేపు వాయిస్తాడు. ఇప్పుడు వాడు వాయించే వేగం మామూలుగ ఆ వృత్తిలో వున్నవారు వలుపురికి లేదేమో! అది మెనుహిన్ వరప్రసాదమే. మా అబ్బాయిని బొంబాయిలో పరిచితులందరూ 'యహూదీ!' అనే పిలుస్తారు" అన్నారు శ్రీ అయ్యంగారు.

శ్రీమతి అల్టన్ హక్సరే, మదాం స్కాల్ విల్లి వంటి ప్రముఖరాండ్రు ఆయనవద్ద యోగవిద్య నేర్చుకున్నారు. మదాం స్కాల్ విల్లి (రోమ్) నాలుగుసార్లు ఆయనను రోముకు పిలిపించుకున్నారు. యూరపులో దాదాపు 800 మంది యోగవిద్య నేర్చుకొన్నారు. భారతదేశంలో దాదాపు 4000 మంది శిక్షణ పొందారు.

శ్రీ ఆయ్యంగార్ తరచు వాషింగ్టన్, న్యూయార్క్, లండన్, పారిస్, బ్రస్సెల్స్, జెనీవా, బిర్మి, జూరిక్ మొదలయిన నగరాలలో ప్రదర్శనలు జరిపారు.

బి. బి. సి. న్యూస్ సర్వీస్లోను, డెలివిజన్ సర్వీస్లోను పెక్కుసార్లు ప్రసంగాలు, ప్రదర్శనలు జరిపారు. బెర్లియంలోను- డెలివిజన్లో ప్రదర్శనలు జరిపారు.

డాక్టర్ రాజేంద్రప్రసాద్, మార్షల్ బుల్గానిన్, కృశ్చేవ్, శ్రీమతి విజయలక్ష్మి పండిట్, శ్రీ బి. డి. ఖేర్, డాక్టర్ మెహమ్మద్ హట్టా, సి. డి. దేశ్ముఖ్ మొదలయిన ప్రముఖుల ఎదుట ప్రదర్శనలు జరిపారు. శ్రీయుతులు జిడ్డు కృష్ణమూర్తి, జయప్రకాశ్ నారాయణ్, దిలీప్ కుమార్ రాయ్ మొదలయిన ప్రముఖులు, అధికారులు, న్యాయవాదులు, రాజనీతిజ్ఞులు, విద్యావేత్తలు, వ్యాపార సంపుణులు యోగవిద్యలో ఈయన శిష్యులు.

శ్రీ ఆయ్యంగారు తమ విద్యను దరిద్రనారాయణ సేవకు వినియోగిస్తున్నారు. 1963 లో భారత దేశజ్ఞాన నివారణనిధికి లండన్లో 150 స్టెర్లింగులు, పూనా వరద బాధితుల నిధికి 850 స్విట్జర్లెండు ఫ్రాంకులు సేకరించారు.

1964 లో శ్రీ ఆయ్యంగార్ యూరోపియన్ శిష్యులు ఆండ్రప్రదేశ్లోని రాయగిరి గ్రామానికి సహాయం చేయదలచి, 450 స్టెర్లింగులు సేకరించి వారణాసి సర్వోదయమండలి ద్వారా పంపారు. నిరుడు వారు శ్రీ ఆయ్యంగార్ జన్మస్థలమైన బేలూరుకు సహాయం చేయదలచి 650 స్టెర్లింగులు సేకరించి సర్వోదయ మండల్కు పంపారు. ఆ గ్రామంలో 5.16 మధ్య వయస్సుగల పిల్లలు వందమంది ఉన్నారు. వారికోసం ఒక పాఠశాల నెలకొల్పదలచారు. దాని భవనానికి 12 వేల రూపాయలు అవుతుందని అంచనా వేశారు. ఈ డబ్బు కూడా క్రమంగా యూరోప్లో సేకరించబడుతుంది. భవన నిర్మాణ కార్యక్రమం సాగుతున్నది.

శ్రీ ఆయ్యంగార్ యోగాసన ప్రదర్శకులు, ప్రచారకులు మాత్రమే కాక, వాటిని శాస్త్రీయంగా రంజకంగా వివరించగల మహావక్త్ర సుందర

మైన కైలిలో చెప్పగల ఉత్తమ రచయిత. ఆయన రచించిన 'రైట్ ఆఫ్ యోగ' అనే ఉద్గ్రంథాన్ని లండన్‌లోని జార్జ్ ఎల్లెన్ అండ్ అల్విన్ లిమిటెడ్ కంపెనీవారు ఈ సంవత్సరం ప్రచురించారు. 600 యోగాసనాల పోటోలతో వున్న ఈ ఉద్గ్రంథం వెల 60 రూపాయలు. దీనిలో యోగవిద్యకు సంబంధించినదంతా వివరంగా ఉల్లేఖించబడింది. పూర్వ యోగ పుస్తకాలలో చెప్పిన ఆసనాలన్నీ చూపుతున్నారు. ఈ గ్రంథం ఆసనాల సర్వస్వం అనవచ్చు. ఏ ఆసనం ఏ అవయవం మీద, ఏ అంగభాగం మీద పనిచేస్తుందో ఈ పుస్తకంలో వివరించారు.

"నేను 30 సంవత్సరాలుగా యోగ విద్యాభ్యాసం చేస్తున్నాను. ఎనిమిది గంటలు శిక్షణ అస్తున్నాను. రోజూ మూడు గంటలపాటు యోగాసనాలు పునశ్చరణ చేస్తున్నాను.

"యోగమనేది కళ. అదొక శాస్త్రం. అదొక తత్వం కూడా. సమ్యక్ జీవితానికి, సమ్యగ్విచారానికి ఇది వెలుగుబాటలు తీరుస్తుంది" అన్నారు శ్రీ అయ్యంగార్.

ఎంతో వికాసంతో, ప్రకాశావరణంతో ఆయనకు నమస్కరించి నెలపు పుచ్చుకున్నాను.

(ఆంధ్రపత్రిక, 8.5.1966)



కాకతీయుల యుద్ధ వ్యూహాలు

యంత్రాలతో జరిగే యిప్పటి యుద్ధాలతో పోల్చినప్పుడు పూర్వపు యుద్ధాలు వట్టి వెర్రి చేతలుగా కనిపిస్తాయి. కాని, యుద్ధానికి కారణమైన మనస్తత్వం నాడూ నేడూ మారలేదు. మానవుని మత్తెక్కించే అరిష్టద్వర్గం, సంఘంలోని వివిధ వర్గాలు, మత్స్యన్యాయంగా చిన్న సంఘాన్ని పెద్దసంఘం తోబరచుకొనడం, సంఘనియమోల్లంఘనం, అశాంతి, దైర్యసాహసాల ప్రదర్శనం, వాంఛ, రక్షణ దృష్టి, రాజ్య విస్తరణాశ - మొదలయినవి యుద్ధాలు చెలరేగడానికి ముఖ్యకారణాలు.

సంఘం స్థిరపడి, అస్తిపాస్తుల వ్యవస్థ ఏర్పడిన తర్వాత, నాయకుడు అనే పద్ధతి ఏర్పడిన పిదప దండమనేది పుట్టింది. నాయకుడు, రాజు దండధరుడయినాడు. తన మండలాన్ని, జనాన్ని రక్షించుకొనడానికి రాజు జాగరూకుడు కావలసి వచ్చింది. బలాలు సమకూర్చుకొనడం, కోటలు కట్టుకొనడం, ఆయుధాలు నిర్మించుకొనడం మొదలయిన ఏర్పాట్లు వుట్టాయి. అదే యుద్ధ తంత్రం.

అన్నిటికీ మనకు వేదం మూలమైనట్టు యుద్ధతంత్రానికి వేదమే మూలం. వేదంలో దేవాసుర యుద్ధాలు అసంఖ్యాకాలు. ఇంద్రుడు ఆదర్శ వీరుడు. యజుర్వేద సంహితంలో ఆయుధ నిర్మాణం ఎలా జరిగేదో చెప్పబడి ఉంది. సైన్యంకూడా మొదట పదాతిదళం, రథాలు తర్వాత గజాయాథం, అశ్వవాహిని ఏర్పడినట్టు ఐతరేయ బ్రాహ్మణం చెబుతున్నది. రథి ఒక చిన్న సైన్యంతో సమానుడు. రథి, మహారథి, అతిరథి ఉత్తరోత్తరం మహావీరులు. వీరి నిర్వచనాలు భారతంలో ఇలా ఉన్నాయి.

ఆత్మానం సారథిం ఆశ్వాన్ ససైన్యం రక్షితుం క్షమః,

ప్రహర్తా పరసైన్యానాం యుద్ధశాస్త్ర విశారదః.

యుద్ధశాస్త్రేషు నిపుణః స రథిత్యేన సమ్మతః.

తనను, సారథిని, గుర్రాలను, తన సైన్యాన్ని రక్షించుకొంటూ పరసైన్యాలను చంపేవాడు రథి.

ఏకో దశ సహస్రాణి యోధయేద్యశ్చ ధన్వినామ్,
పూర్వోక్తలక్షణై ర్యుక్తః పార్థివస్యాపి రక్షకః.
మహారథీ స కథితో యుద్ధశాస్త్ర విశారదః.

రథి లక్షణాలు ఉంటూ, ఒక్కడే వదివేలమంది విలుకాండ్రతో యుద్ధంచేస్తూ
రాజును కూడా రక్షించేవాడు మహారథి.

అమితాన్యోదయేద్యశ్చ పూర్వోక్తగుణ సంయుతః,
విజ్ఞేయోతిరథీ నామ్నా శస్త్రాస్త్ర నిపుణస్సదా.

మహారథి లక్షణాలతోపాటు అసంఖ్య కలయిన నైనికులతో పోరాడేవాడు
అతిరథి.

రాజనీతి భారతంలో ప్రసక్తానుప్రసక్తంగా వున్నా, ఒక శాస్త్రంగా
రూపొందింది మనుస్మృతితోను, కౌటిల్యుని అర్థశాస్త్రంతోను. అర్థశాస్త్రం
తర్వాత సహస్రాబ్దాలపాటు ఆదర్శమైంది, దానిలోని ప్రధానాంశాలను టూకీగా
చెప్పడం అప్రస్తుతం కాదు.

కోటలేని రాజు విషంలేని పామువంటివాడు. కనుక కోటలు నిర్మించు
కోవాలి. ఈ కోటలు—దుర్గాలు—తోమ్మిది రకాలు:— స్థలదుర్గం, వనదుర్గం, జల
దుర్గం, గిరిదుర్గం మొదలయినవి. అన్నిటిలోను గిరిదుర్గం శ్రేష్ఠం. స్థలదుర్గమైతే
సముద్రతీరంలోనో, నదీతీరంలోనో పద్మాకారంగా 8, 12, 16 ద్వారాలతో
కట్టడం శ్రేయస్కరం.

ధర్మవిజయం, అసురవిజయం, లోభవిజయం అని మూడు రకాల
యుద్ధ విజయాలు. మొదటిది న్యాయమైనది. తర్వాతవి రెండూ కూటయుద్ధాలు.
అసుర విజయమంటే క్రౌర్యంలో చంపివేయడం, లోభ విజయమంటే ధన
లోభంతో. ధర్మ విజయమనేది జయం పొందిన తర్వాత ఉదారతతో ప్రప
ర్తించటం. కనుకనే, ఒకడు ఒకనితోనే పోరాలి. కవచంకలవాడు కవచం
లేనివానితో పోరరాదు; నైన్యంగలవాడు నైన్యంగలవానితోనే పోరాలి; సమ
బలులతోనే పోరాడాలి; విషలిప్త బాణాలు వాడరాదు; శతగాత్రుని చంపరాదు,
ధనుస్సు లరిగినవానితో పోరరాదు; రాజు రాజుతోనే పోరాలి; చిన్నపిల్లలను
వృద్ధులను చంపరాదు; స్త్రీలను చంపరాదు; వెనుకనుంచి కొట్టరాదు; నోటిలో
గడ్డిగరచి శరణువేడినవానిని చంపరాదు; పరుగెత్తేవానిని చంపరాదు; తరుషు
రాదు; దప్పిగొన్నవానిని, ఆకలిగొన్నవానిని చంపరాదు— అనే సూత్రాలు
ధర్మవిజయదృష్టిలో ఏర్పడ్డాయి.

ఆయుధాలు

ఇక ఆయుధాలు: అర్థశాస్త్రం, ధనుర్వేదం, అగ్నిపురాణం మొదలయినవి ముక్త అముక్త ముక్తాముక్త యంత్రముక్త అనే ఆయుధాలు తెలిపాయి. ముక్తమంటే ఈటెలు, బల్లెలు, బాణాలు మొదలయిన విసిరివేసేవి. అముక్తమంటే విసిరివేయకుండా చేతిలోనే పట్టుకొని పోరాడేవి. ముక్తాముక్తాలు చక్రంవంటివి. యంత్రముక్తాలు వడిసెల, గొట్టాలు మొదలయిన వాటితో విసిరేవి. ధనుస్సులను తాటిబద్దలు, వెదురుకర్ర, కొమ్మలతో చేసేవారు. వెదురుతో చేసినది శ్రేష్ఠం.

కొటిల్కుడు మందుగుండు సామగ్రినికూడా తెలిపాడు. భగ్గునమండే కర్పూరం, గుగ్గిలం, బొగ్గులు, తుత్తినాగం మొదలైనవాటిని కలిపి గొట్టంలో పెట్టి తోనే ఆయుధాలను అగ్నిధారణం, శ్లేష్మాగ్నియోగం, విశ్వాసమాతి అని మూడరకాలుగా తెలిపాడు. తుపాకి మందును అరబ్బులు భారతదేశంనుంచే నేర్చుకున్నారని సర్ ఎం. ఎం. ఇల్లియట్ అనే చరిత్రకారుడు చెప్పడం సబబే. నాశదీపిక అనే మరొక ఆయుధాన్ని కొటిల్కుడు తెలిపాడు. ఇనుపపొడి మొదలయినవి కలిపి ముద్దలు చేసి కాల్చి గొట్టంద్వారా విసరడం అన్నమాట. అయినా, ఈ అగ్ని ఆయుధాలు భారతదేశంలో ఎందుకో అభివృద్ధి కాలేదు.

అముక్తకాలలో వజ్రం, ఇషు (చేతికత్తి), పరశు, గోశిరస్సు (రెండు కొమ్మల పరశువు) కుంతం, ప్రాసం, పినాకం, గద, ముద్గరం, శీరం, ముసలం, వట్టిసం (పడునైన బల్లెం) మౌష్టికం (పిడిబాకు) మయూఖం, శతఘ్ని మొదలయినవి ముఖ్యమైనవి.

కవచాలకు రకరకాల మృగాలతోళ్ళు ధరించేవారు. లోహకవచాలు ధరించేవారు. వీటిని గురించి ఇంతగా ఎందుకు చెప్పవలసి వచ్చిందంటే, కాకతీయుల కాలానికి కూడా ఈ వ్యవస్థేమీ మారలేదని తెలుపడావే. కాకతీయుల నాటి శిల్పాలనుబట్టి, సాహిత్యాన్నిబట్టి వారి యుద్ధతంత్ర పూర్వహరచన కొంచెంగా తెలియ వస్తున్నది.

కాకతీయులు

కాకతీయులు క్రీస్తుశకం 1050 నుంచి 1350 దాక మూడువందల సంవత్సరాలు భారతభూమిలో పెద్ద భూభాగాన్ని పాలించారు. మొదటి ప్రౌలరాజు, త్రిభువనమల్లభేతరాజు, రెండవ ప్రౌలరాజు, రుద్రదేవుడు, మహాదేవరాజు, గణపతిదేవ మహారాజు, రుద్రాంబ, ప్రతాపరుద్రుడు - వరుసగా పాలించినారు. కడపటి ప్రతాపరుద్ర చక్రవర్తి మహావీరుడు. ఢిల్లీ సుల్తానుల ఎన్నో దండయాత్రలకు తట్టుకొన్నాడు. తుదకు 1323 లో ఘియాజుద్దీన్ ఖువ్వక్ కుమారుడు

దయిన అలక్ఖానుకు బందీగా చిక్కినాడు. దానితో కాకతీయ సామ్రాజ్యం విచ్ఛిన్నమైంది. అప్పటికి కాకతీయ సామ్రాజ్యం ఉత్తరాన కల్యాణకటకం నుండి దక్షిణాన కంచివరకు, తూర్పున సింహాచలం వరకు వ్యాపించి ఉండేది.

గిరిదుర్గాలు

గిరిదుర్గం ప్రధానమని, శ్రేష్ఠమని నమ్మక మున్నందున కాకతీయులు గిరిదుర్గాలను నెలకొల్పి బలపరచినారు. వరంగల్లు, రాయచూరు, భువనగిరి, రాచకొండ, మొదలగు గిరిదుర్గాలు ఆకాలంవే. గణపతిదేవుడు ఓరుగల్లుకోటను నిర్మించగా, రుద్రమదేవి కోటగోడ లోపలిభాగాన మెట్లు కట్టించింది. దీనివల్ల శత్రువులు దుర్గం ముట్టడించినప్పుడు లోపలివారు సులభంగా కోటపైకి ఎక్కి శత్రువులపై ఆయుధాలు ప్రయోగించడానికి వీలయ్యేది, ఈ రాతి కోటకు వెలుపల అగడ్త తవ్వించి, దానికి వెలుపల మట్టికోట కట్టించింది. పుట్టికోటకు, రాతికోటకు నాలుగు గవనులు, ఎనిమిది దిడ్లు పెట్టించింది. కోట రక్షణకు కోట కొమ్ముకు ఇద్దరు, బురుజుకు యాభైమంది, గవనికి ఐదువందలమంది, దిడ్డికి నూరుగురు రక్షకబటులు ఏర్పాటు చేసింది. ఈ మట్టి కోట బల్లెలతో పొడిచినా పెగిలేది కాదు, ఫిరంగి గుండ్లూ పెచ్చులు రాలేది కాదు.

కాకతీయులకు చతురంగ సైన్యం సమృద్ధిగా ఉండేది. చతురంగ సైన్యంలో ధనుర్ధారులు పాచ్చు. 'నవలక్ష ధనుర్ధరాధినాథే పృథివీం శాసతి. వీరరుద్రదేవే.' అని విద్యానాథుడు అనే కవి వర్ణించినాడు. ఈ నవలక్ష సైన్యం సామంతులవద్ద, సరిహద్దులను కాపాడే సేనాపతి నాయంకులవద్ద ఉండేది; ఆవసరమైనప్పుడు సమరానికి సిద్ధమయ్యేది, రణభండాగారికుడు, యుద్ధ మంత్రాంగ మండలివారు ఉండేవారు. రణనీతి, రాజనీతి ఎరిగిన సంధి విగ్రహికులు ఉండేవారు. గజసాహిణి, అశ్వసాహిణి మొదలయిన సేనా నాయకులు ఉండేవారు. నగర పాలకుడుగా నీతియుగంధరుడనే బిరుదుపొందిన నాగయగన్న మంత్రి నియమితుడయ్యాడు.

ఆయుధాలు లోగడ చెప్పినట్లు తోమర, కౌశ్ఠేయక, ముసుండ, కార్ముక, గదా, కుంత, వట్టి సాదులని విద్యానాథుడు తెలిపాడు.

విను మినుమును, రాగి యిత్తడి కంచు
పెట్టిచేసినయట్టి బిరుదులు గలవు
కుంతములును గండ్ల గొడ్డళ్ళు గదలు
ముసల ముద్గరములు మొసలకటార్లు

చక్రతోమరములు శార్ఙ్గ సంఘంబు
ఛరికలు బాణముల్ శూలచయము.....

మొదలయిన శస్త్రాస్త్రాలు ధరించేవారని వల్పాటి వీరచరిత్ర తెలుపు
తున్నది. ఈ ఆయుధాలు అప్పటి శిల్పాలలో కనిపిస్తాయి.

ముట్టడికి బయలుదేరడం పెద్ద కోలాహలం.
బృంహమాణగజాకీర్ణా ప్రహేషమాణ హయాకులా,
సంక్రిడత్యుందనా శ్వేతభటా రుద్రవిభోశ్చమూః.

ఏనుగులు ఘోరమైతండగా, గుర్రాలు సరిమైతండగా, రథాలు అడుతున్న
ట్టుగా సాగిపోతుండగా, భటులు - వదాతి నైర్యం - కేకలు వేస్తుండగా
దండయాత్ర జరిగేది. అని విద్యానాథుడు ప్రతాపరుద్రుని నైర్యస్థితిని వర్ణిం
చాడు. ఘోరకారాలనే ఉరుములతో, ఏనుగులనే కారుమేఘాలు శత్రు రాజుల
భార్యల బాష్ప వర్షాలకు కారణమయాయని విద్యానాథుడు చెప్పడంవల్ల
ప్రతాపరుద్రుని నైర్యంతో ఏనుగుల సంఖ్యకూడా హెచ్చే.

ఉద్యద్భృంహిత గర్జితైః ద్విపటుటా కాదంబినీ దంబరైః
క్షోణీభృత్కటకోవరోధపటుభిః సద్యః సురద్దిక్తటాః,
ప్రావృత్ సంభ్రమశంసీనో రిపువదూ బాహ్నోద్భవం దుర్దినం
కుర్వంత శ్చలమర్తి గండనృపతేః జైత్రప్రయాణోద్యమాః.

ఈ ఏనుగు దండుతోనే నదులు దాటేవారు, బల్లకట్టుతోనూ నదులు దాటేవారు.
సమర్థులయిన ఇంజనీర్లు బల్లకట్టను వరుసగా నిలిపి, నైర్యమంతా దాటించే
వారు.

కోట దాటేసేపుగానూ అంచెలు అంచెలుగా భేరి గృహాలో, చెట్లకు భేరిలు
కట్టో ఉండేవి. శత్రువు ఆచూకీ తెలియగానే ఒక కొననుండి ఈ నగరామోత
వినిపించేది. ఈ మోత అంచెలు అంచెలుగా రాజధాని రక్షకులకు తెలిసేది.
వారు అవమత్తులై ఉండేవారు. అప్పుడు కోటరక్షకులు తగిన ఏర్పాటు చేసి,
ప్రతి వీరుడు వీరతాంబూలం స్వీకరించి, యద్ధయాత్రకు బయలుదేరే వైనం
నాచన సోముని హరివంశం నుంచి తెలుస్తున్నది:

కోటసింగ రించి, కొత్తశంబుల నెల్ల
నట్టళ్ళు వన్నించి, యాశువరుకి
పంపిళ్ళు పెట్టించి, ప్రెకొమ్మ తెగయింది
గుండుమాలము పసికొయ్యగూర్చి

ఆగడిత లీతనీ రలవడ ద్రవ్వించి,
 వెలిజుట్టును వెదురు వెలుగుబెట్టి
 దంచనంబులు దద్దదంబులు నెత్తించి
 వలుగాడి తలుపులు బలుపు చేసి

కాశములు పెట్టి కొంకులు బ్రద్దపరులు
 కత్తి గొంతంబు రొడిసెళ్ళు గర్తశములు
 నారసములును విందులు నగరిలోన
 బెట్టి పెట్టుడు నడు నెట్టి మట్టిలావు.

ఈ నైస్యం వెంట గొన్నెనలు, పటకుటీరాలు, బల్లాకి పెట్టెలు, మంచాలు, తమ్మపడిగెలు, బొక్కసాలు, బోనకావళ్లు, పల్లకీలు మొదలయినవి తీసుకుని వెళ్ళేవారు.

పూర్వం సేనాధ్యక్షుడు, సాహిబులు, నాయకులు మొదలయిన క్రమ పద్ధతిలో నైస్యవ్యవస్థ ఉన్నా నైనికులలో క్రమశిక్షణ అంత లేదేమోననిపిస్తుంది. కాకతీయులు గొప్ప సంఘసంస్కర్తలు గనుక తమ నైస్యంలో పద్దెనిమిది కులాలవారికీ వదవులు, కరణాలు, నాయకంబులు ఇచ్చి, అసూయలు లేకుండా చేశారు.

నైనికులకు తగిన దుస్తులు ఉండేవని రాయచూరు కోటలోను, ఇతరత్ర గల శిల్పాలవల్ల తెలుస్తున్నది. రొమ్మునుంచి నడుమువరకు కవచం వండిది, నేటి నిక్కరులాటి చల్లదం, నడుముకు కాసె, తలకు పాగా, లేక శిరస్రాణం— ఇవి పదాతి నైనికుని దుస్తులు.

కొటిల్కుడు వ్యూహారచన ప్రకారాలు పెక్కు చెప్పాడు. గజానీక రథానీక మిశ్రా నీకాలనేవి ఏనుగులు గుర్రాలు రథాలు విలుకాండ్రు మార్చి మార్చి నిలబెట్టడంతో ఏర్పడేవి. యుద్ధంలో, కోటముట్టడిలో సమాయాను కూలంగా అవసరణం, చామనం, పర్శుపాసనం, అవమర్దనం వంటి జిత్తులు చూపేవారు. దండయాత్రలోను, ముట్టడిలోను దారి సన్ననిదైతే సూదిలాగా వరుసగా వెళ్ళడం - సూచీవ్యూహం, దారి వెడల్పయితే మొసలి నోరుతెరిచినట్టు ఇరువైపుల వెళ్ళడం-మకరవ్యూహం, శత్రునైస్యం చొరరాకుండా గరుడపక్షి రెక్కలు విదల్చుకొని ఎగిరినట్టు నాలుగు కొసలు దీరి నిలబడడం-గరుడ వ్యూహం మొదలయిన వ్యూహాలు పన్నేవారు.

యుద్ధంలో ఓడినా, ఓడించినా, మరొక సందర్భంలోను సందులు జరిగేవి. ఇవి నాలుగురకాలు: మిశ్రసంధి ఇది స్పష్టమైన సంధి. హిరణ్య

సంధి బంగారిచ్చి చేసుకొనే సంధి. భూమిసంధి భూభాగం అవ్వగించడం. కర్మ సంధి సైన్యాన్ని, బొక్కసాన్ని ఉమ్మడిగా వాడుకునే సంధి. ఈ సందులు శాశ్వతంగానూ, తాత్కాలికంగానూ జరిగేవి. అసవస్థిత సంధి. కాలసంధి తాత్కాలికమైనవి; స్థావరసంధి స్థిరమైనది. ఈ సంధి చేసుకొనడానికి సూచకంగా యుద్ధసమయంలో కొమ్ము ఊదేవారు. దీనిని ధర్మధార అనేవారు.

ఫిరంగి ప్రయోగం

కోట ముట్టడించినప్పుడు బురుజులపైనుండి నిప్పుతో కరిగిన వేడిద్రవం పోయడం, రాళ్ళు ఒడిసెలతో రువ్వడం, గుండ్లు దొర్లించడం మొదలయిన పనులు జరిగేవి. మహమ్మదీయులు వరంగల్లును ముట్టడించినప్పుడు ఉభయ వజ్రాలు తుపాకులను ప్రయోగించినట్టు చరిత్ర నిదర్శనాలున్నాయి. తుపాకి మందుతో ఫిరంగుల ప్రయోగం తొలిసారిగా భారతదేశంలో వరంగల్లుపైననే జరిగింది.

కాకతీయులకు తూర్పుతీరాన గొప్ప ఓడరేవులుండేవి. వాటిలో మోటువల్లి ఒకటి. గణపతిదేవుడు ఓడదొంగలనుంచి దేశీ విదేశీ జేహారులను రక్షించడానికి ఎన్నో కట్టుబాట్లు చేశాడు.

ఇంత సైన్యం, ఇంత బలమైన కోటలు, ఇంత వరాక్రమం ఉన్నా కాకతీయ సామ్రాజ్యం విచ్ఛిన్నమైనదంటే ప్రధాన కారణాలు కాలానుగుణమైన యుద్ధపరికరాలు, యుద్ధనీతి లేకపోవడం, ధర్మయుద్ధమనే పిచ్చితో కూటనీతిని గ్రహించకపోవడమూను. మనకు రాజు ముఖ్యం. రాజుపైనే ఆంధ్ర ఆధార పడి ఉండేది. దేశం మొదలయినవి ముఖ్యం కాదు. నాయకుడో, సేనాపతీ, రాజో మరణిస్తే చెల్లాచెదరయ్యేది సైన్యం. రాజు పడిపోతే రాజ్యం పతనమైనట్లే. ముస్లిముల పద్ధతి అది కాదు. వారికి మనకన్నా క్రమశిక్షణ, సామూహిక పద్ధతి, కూటనీతి హెచ్చు. వారు ఒకరకం ఒంటి గుర్రంబండ్లు నిద్దవరచి, దాని చక్రాలకు కత్తులు వరుసగా బిగించి, పదాతిబలాల లోపలికి విసురుగా తోలేవారు. ఆ బండ్లు అడ్డంగా కొన్ని వందలమందిని నరుక్కుంటూ చొచ్చుకొనిపోయేవి. ఈ రథాలు మన రథాలుకన్నా గొప్ప విజయం చేకూర్చేవి. సామంత పద్ధతి, నాయంకరం కూడా కేంద్ర ప్రభుత్వానికి ముప్పు తెచ్చేవి.

[వాణి, 7-3-1964]

మన పొరుగువారైన తమిళుల సంస్కృతి

[తమిళులకు, మనకూ కూడా మొదటి వారయిన ద్రావిడులు ఇప్పుడు మద్రాసు రాష్ట్రమనబడే ప్రాంతంలో మొదటి నుంచీ వున్నారేనా? ఈ ప్రశ్నకు సమాధానంగా, ద్రావిడులు గుంపులు గుంపులుగా వశ్యమాసియా ప్రాంతం నుంచో, తూర్పు మధ్యదరా ప్రాంతంనుంచో సహస్రాబ్దాలక్రితం సముద్ర మార్గంగా దక్షిణభారతానికి వలసవచ్చి వుంటారని తమిళ చరిత్రకారులు అభిప్రాయపడుతున్నారు]

భారతదేశం ఒక నవరత్నమార్లు. నవరత్నాల రూపురేఖలు, కాంతి వీచికలు పైకి వేరువేరుగా కనవచ్చినా వాదినొక కానరాని బంగారుతీగ ఒక్కటిగా కలిపి, వాటి కాంతిపుంజాలను మంజులతమం చేస్తున్నది. భారత దేశం ఒక వివిధానేక పుష్పదామం. పుష్పాల ఆకార విశేషాలు, సౌరభ వైభవాలు వేరు వేరయినా వాటిని అపూర్వాదృశ్య సూత్రమొక్కటి గుదిగుచ్చి, వాటి పరిమిళ ప్రాభవాన్ని దిగంతాలకు వ్యాపింపజేస్తున్నది. అయినా, ఈ నవరత్నమాలలోని రత్నాల రామణీయకాన్ని, ఈ పుష్పదామంలోని పుష్పాల కమనీయతను విడివిడిగా తెలుసుకొని ఆస్వాదించడం మన మనస్సును మరింత వికసింపజేసి, అనితర సులభమయిన ఆనందం కలుకజేస్తుంది: ఏకతాభావనను వటుతరం చేస్తుంది.

ఈ నవరత్నమాలలో మనకు సన్నిహితమైంది తమిళగ మనే ఇంద్ర నీలం. తమిళులు, మనము, కన్నడులు, కేరళులు, మరికొందరు ఒక చెట్టులోని పెక్కు కొమ్మలు. ఒక పుట్టనుంచి వెలువడిన పెక్కు గుంపులు. మనం సహస్రాబ్దాలక్రితం మొదలునుంచి విడిపోయాము; ఇతర సంస్కృతులను అంటు కట్టుకున్నాము; అంటుమామిళ్ళలాగ కొత్త పనిమి, మిసిమి సంపాదించు కొన్నాము. తమిళులు పెక్కు కారణాలవల్ల మొదలులోని గుణగణాలను కోల్పోక ఇతర సంస్కృతుల తాకిడికి తట్టుకొని, వాటిలోని మేలిమిని జీర్ణం చేసుకొని నిత్యనూతనంగా వికసిస్తూ వైయక్తికతను నిలబెట్టుకున్నారు.

మనం ఎప్పుడో మొదలునుంచి చీలిపోయినా చరిత్ర తెలిసినప్పటినుంచి భాషకీయంగాను, సాంఘికగాను మనకు తమిళులతో సంబంధాలు వుంటూనే

వున్నాయి. ఈ సంబంధాలు తమిళ సాహిత్యంలో అభిప్రాయపడిన మైన సంగం కాలంనుంచి ప్రారంభమై పల్లవులతోను, చోళులతోను బలపడి, విజయనగర సామ్రాజ్యములతో విస్తరించాయి కనుక మనం తమిళ సంస్కృతిని రేఖా మాత్రంగా తెలుసుకొందాం.

సంస్కృతిని నిర్వచించడం చాలకష్టం. అందువల్ల ఒకవర్గం బాహ్య స్వరూప చేష్టలు, అభ్యంతరస్వభావాభిరుచులు, రాజకీయ సాంఘిక వ్యవస్థలు, సాహిత్యరీతులు, లలితకళావికాసాలు, ఆధ్యాత్మిక భావనాచింతనలు, మత సంప్రదాయాచారాలు ఇత్యాద్యనేకవిషయాల సుందరసమామ్నాయం సంస్కృతి అనుకుందాము. ఇలాటి సంస్కృతి సహస్రాబ్దాలు గడిస్తేగాని రూపురేర్పుకోదు. ఈ దృష్టితో తమిళ సంస్కృతిని చూద్దాము.

ఈ తమిళులు ఎవరు? వీరికి, మనకూ కూడా మొదటివారయిన ద్రావిడులు ఇప్పుడు మద్రాసు రాష్ట్రమనబడే ప్రాంతంలో మొదటినుంచీ వున్నవారేనా? ఈ ప్రశ్నకు సమాధానంగా ద్రావిడులు గుంపులు గుంపులుగా పశ్చిమాసియా ప్రాంతంనుంచో తూర్పు మధ్యరరాప్రాంతంనుంచో సహస్రాబ్దాల క్రితం సముద్రమార్గంగా దక్షిణభారతానికి వలసవచ్చి వుంటారని తమిళ చరిత్రకారులు అభిప్రాయపడుతున్నారు. మౌర్యుల కాలానికి ముందుగానే తమిళప్రాంతంలో చేర చోళ పాండ్య రాజ్యాలనబడే మూడురాజ్యాలు ఏర్పడినట్టా చరిత్ర తెలుపుతున్నది. ఈ రాజ్యాలకు అప్పటి ప్రాక్ పశ్చిమదేశాలతో నౌకావ్యాపారం కొనసాగేది. క్రీస్తుకు మూడు శతాబ్దాలకు ముందు నుంచి క్రీస్తుశకం నాల్గవ శతాబ్దం వరకు వున్న రాజకీయ సాంఘిక పరిస్థితులను సంగం సాహిత్యము తెలుపుతున్నది.

ఈ సంగం కాలాన్ని జ్ఞాతా జ్ఞాతకవుల కవిత్వ సంకలన కాలమని అన వచ్చు. నిజానికి ప్రతి సాహిత్యంలోను ప్రాచీనతమకాలం సంకలనకాలమే దీనికి వేద, గాథాసప్తశతీ, బౌద్ధ పీఠికాలు వంటి వాటిని ఉదాహరణలుగా చూపవచ్చు.

సంగం అంటే వండితమండలి. ఇలాటిసంగం తమ కాలంలో మదురలో వున్నట్టు రెండువేల సంవత్సరాలకు పూర్వం మనదేశానికి వచ్చిన మెగస్తనీస్, టాలమీ వంటి విదేశీయులు తెలిపారు. ఈ సంగం కాలంలో వైదిక సంప్రదాయంతోపాటు జైన బౌద్ధ సంప్రదాయాల ప్రాభవం, ఆర్య ద్రావిడ సంస్కృతుల సమ్మేళనానికి ప్రయత్నం కనిపిస్తాయి.

ఈ సంగం సాహిత్యంలో ఎట్టుతొగై, పత్తుప్పాట్టు అనేవి రెండు ప్రధాన

వర్గాలు. ఎట్టుతొగై అంటే ఎనిమిది సంకలనాలు; వత్తుప్పాట్టు అంటే పది పాటల సంకలనాలు. ప్రతి కవితాసంకలనం చివర సంకలనకర్త పేరు, కాలం పరిస్థితి మొదలయిన వాటి ప్రస్తావన ఉంటుంది.

ఈ సంగం సాహిత్యంలో ప్రధానంగా రెండు విభాగాలు: ఒకటి అగం. అత్మాశ్రయ కవిత; రెండవది పురం - అన్యాశ్రయ కవిత. ఎట్టుతొగైలో మొదటిది నిడిణై ప్రకృతి వర్ణనాత్మకం. రెండవది కురందొగై. మూడవది బంగురనూరు. నాల్గవది వదిట్టుపాట్టు. ఐదవది వడిపాడల్. ఆరవది కలత్తొగై, ఏడవది అగనానూరు. ఎనిమిదవది పురనానూరు. ఈ అన్నీ చాలవరకు అప్పటి రాజుల, సామంతుల యుద్ధాలను, ఇతర రాజకీయ సంప్రదాయాలను, విదేశాలతో వ్యాపార సాపారాలను, విష్ణు స్కందాది దేవతా విగ్రహాలను తెలుపు తున్నాయి. వత్తుప్పాట్టులో పది పెద్ద కవితలున్నాయి.

ఇప్పటివరకు లభించిన సంగం సాహిత్యం మొత్తం దాదాపు 30 వేల పాదాలున్న 2300 కవితలు. సంగం సాహిత్యంలో వైదికసంస్కృతి సాహిత్యాల భావాలు ఆదర్శాల ప్రభావం కనిపిస్తున్నా, సంస్కృత పదజాలం చాల తక్కువ. ఈ కవితలు రాజప్రాసాదాన్ని, బ్రాహ్మణగృహాన్ని, నెంబడినాని గుడిసెను, యుద్ధాలను, శృంగారాన్ని, దేన్ని వర్ణించినా, సమానోత్సాహంతో, శ్రోతల హృదయాలలో సరాసరిగా ప్రవేశించేటట్టు వుంటాయి.

తమిళులలో తొలి వ్యాకరణమైన తొల్కాప్పియం ఈ సంగం చివరి దశలోనిదని, శిలప్పదిగారం, మణిమేగలై అనే మహాకావ్యాలు సంగం ఆనంతర కాలమువని వండితుల నిర్ణయం.

సంగంకాలం తర్వాత, మధ్యకాలం తర్వాత, తమిళ సాహిత్యాన్ని ముందెత్తినవి శైవవైష్ణవ భక్తిప్రవాహాలు. శైవభక్తులు నాయనార్లని, వైష్ణవ భక్తులు ఆళ్వార్లని ప్రసిద్ధిపొందారు. ఈ నాయనార్లు జైనుల త్రిషష్టి శలాకా పురుషులలాగ అరవత్తుమూవరు - అరవై ముగ్గురు. వీరిలో ముగ్గురు అప్పర్, జ్ఞానసంబందర్, సుందరమూర్తి చాల ప్రముఖులు. వీరు తమ స్తోత్రాలలో శ్రీశైలం, కాళహస్తివంటి తెలుగు క్షేత్రాలనూ ప్రస్తావించారు. వీరి భక్తి స్తోత్రాలు తేవారం అని పేరు పొందాయి. వైష్ణవుల ఆళ్వార్లు పదిమంది, ఆండాళ్, మదురకవి అనేవారు కలిసి పన్నిద్దరు. వీరి స్తోత్రాలు దివ్యప్రబంధం అని పేరు పొందాయి.

తమిళ దేశంలో శివకేశవారాధనలు అంతకుముందునుంచే వున్నా, శైవ వైష్ణవ భక్తులతో, ఆచార్యులతో ప్రపత్తి - శరణాగతి అనే నూతన సంప్ర

దాయం ఏర్పడింది. వైదికమైన, బౌద్ధమైన ఆధ్యాత్మిక భావనను ఈ ప్రవృత్తితో సమన్వయించడంతో దేశమంతా వైష్ణవ ప్రవృత్తి సంప్రదాయం వైదికభావనకు నూతనార్థం కల్పించి వ్యాప్తి చెందింది. ఈ సమన్వయ ప్రవర్తకులు రామానుజాచార్యులు.

తమిళ కావ్య సాహిత్యం సౌందర్య వరాకాష్ఠను అందుకున్నది చోళుల కాలంలోనని అంటారు. ఈ కాలంలో జీవక చింతామణి, కంఠ రామాయణం మొదలయిన మహాకావ్యాలు వెలువడ్డాయి. విజయనగర కాలంలో విదేశ మతాన్ని ఎదుర్కొనడం ప్రధానం కావడంవల్ల వర్ణాశ్రమ ధర్మానికి ప్రాధాన్యం కలిగింది. దానితో మత ప్రచారకులు, వక్తలు, ఆచార్యులు పిళ్ళై లోకాచార్యులు, వేదాంత దేశికులు వంటివారు అవతరించారు. నాయకరాజుల తర్వాత క్రైస్తవ మత ప్రభావంతో వచన రచన వికసించింది.

లలిత కళారంగంలో తమిళులకు గొప్పచరిత్ర వుంది. క్రీస్తు పూర్వం బ్రాహ్మిలిపిలో తమిళ శాసనాలున్నాయి. సంగసాహిత్యంతో గొప్ప ప్రాసాదాల, నాట్యసంగీతాల ప్రస్తావన వుంది. కానీ అవన్నీ ఎలా రూపుమాసిపోయాయో తెలియదు. అయితే, మనకు 7వ శతాబ్దంనుంచి వల్లవుల వాస్తునిర్మాణాలు కనిపిస్తున్నాయి; మహాబలిపురంలోను, కంచి మొదలయినచోట్లా. ఇవి చాలవరకు కొండలను, కొండలవంటి పెద్ద గుండ్లను తొలిచి నిర్మించిన ఆలయాలు. వనమలై మొదలయినచోట్ల, చిత్తణ్ణవాసల్లోను వల్లవుల చిత్రాలు ఉన్నాయి. ఈ వనమలై దేవాలయంలో అపూర్వ సుందర పార్వతీ విగ్రహాన్ని తొలి సారిగా కనుగొని, నకలుచేసే శాశ్వతకీర్తి ఒక తరంకింద శ్రీ కోడూరి రామమూర్తి అనే తెలుగు చిత్రకారునికి లభించింది.

చోళుల కాలంలో విగ్రహాలపోత కూడా మహోన్నతస్థితిని అందుకొంది. నటరాజ విగ్రహం దీనికి తార్కాణంగా చెప్పవచ్చు. వల్లవుల తర్వాత చోళుల కాలంలో, ముఖ్యంగా రాజ రాజ, రాజేంద్రచోళుల కాలంలో దేవాలయ మొక వ్యవస్థగా స్థిరపడింది. దేవాలయమంటే, సకల విద్యలకు కూడలి, విశ్వవిద్యాలయంవంటిది. వేదశాస్త్ర పురాణాది వ్యాసంగం, శిల్పవాస్తు శిక్షణ, నాట్య సంగీతాభ్యాసం - వీటన్నిటికీ అది అటవట్టు.

విజయనగర సార్వభౌములు ఈ దేవాలయాలను సంస్కృతికి కోటలుగా తీర్చారు. గొప్ప గోపురాలతో, మహామండపాలతో ఉన్నత ప్రాకారాలతో అవి మహానగరాలవలె విరాజిల్లాయి. నాయక రాజులు ఈ సంప్రదాయాన్ని కాపాడి అభివృద్ధి పొందించారు. మదురలోని తిరుమలనాయకుని మండపం దీనికి తార్కాణం.

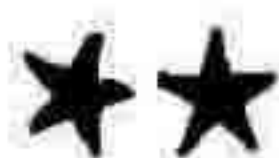
సంగీతం గురించి చెప్పనక్కరలేదు. సంగం అనంతర సాహిత్యంలోని ప్రముఖ కావ్యమైన శిల్పవృద్ధికారంలో వివిధ సంగీత నృత్యనాట్యాలు, జానపద రీతులు తెలుపబడ్డాయి. వల్లవరాజు వ్రథమ మహేంద్రవర్మ కాలంలో రుద్రాచార్యుడనే గొప్ప నాట్యవేత్త పున్నట్టు పుదుక్కోట శాసనం తెలుపుతున్నది. గోపాలనాయకుడనే సంగీత విద్వాంసుడు అమీర్‌ఖుస్రో ఆహ్వానంపై ఉత్తర భారతావనికి వెళ్ళినట్టు చరిత్ర చెబుతున్నది. నాయక రాజులకాలంలో రఘునాథనాయకులు, వేంకటమఖి, త్యాగరాజులవారు వండివారు అవతరించి దాక్షిణాత్య సంగీతాన్ని తారాపథానికి తీసుకొని వెళ్ళడం అందరికీ తెలిసిందే.

వీటన్నిటిని నింహవలోకనం చేసినప్పుడు మనకు కలిగే అభిప్రాయం ఏమిటి?

ప్రతి యుగంలోను, ప్రతి దశలోను తమిళులు తమ విశిష్టతతోపాటు యావద్భారతదృష్టితో సంస్కృతి సమన్వయానికి ప్రయత్నించారని స్పష్టమవుతున్నది. తిరుఁగళ్ళువర్ చెప్పిన యాదుం ఊరే, యావరుం కెళిర్ - దేశమంతా నా ఊరే, అందరూ నా ఆత్మీయులే అనే విశ్వజనీనసూక్తిని తమిళులు ఎప్పుడూ మననం చేసుకుంటున్నట్టే తోస్తుంది.

అందువల్లనే భారతదేశం నవరత్నమాల అని, వివిధానేక పుష్పదామమని అన్నాను.

[కృష్ణా పత్రిక, 14.12.1968]



కళాబోధనలో మ్యూజియంల పాత్ర

నేను పెరిగింది హంపి పరిసరాలలోని కమలాపురంలో. విజయనగర చక్రవర్తులు తమ రాణుల ఆలంకరణకోసం, దేవతల పూజలకోసం కమలాలు పూయించేవారట మా ఊరి చెరువులో; కనుకనే మా ఊరికి కమలాపురమనే పేరు వచ్చిందట. మా ఊరు పొత్తిమేర దాటగానే మాకు నిత్యం కనిపించే దృశ్యాలు నర్తకిమణుల వివిధ భంగిమలు చెక్కిన ద్వార తోరణాలు, వేలాది నైనికులు కదంతొక్కుతూ యుద్ధానికి వెళ్తున్నట్టు చెక్కిన శిలాఫలకాలు వాటి శిల్ప సౌందర్యం కాని, కళారహస్యంగాని తెలియకపోయినా వాటి ఎదుట నిలబడి చూస్తుంటే, ఏదో అనిర్వచనీయానందం మనస్సును ముంచెత్తేది.

అక్కడి ద్వారతోరణాలు, శిథిల దేవాలయ గోపురాలు, భిన్నరూపాలయిన మూర్తులు, వీరగల్లులు, రాణుల స్నానాగారాలు, గజాశ్వశాలలు — ఒక్కదేమిటి నాకు ఎన్నో విషయాలు చెబుదామని వేచి ఉన్నాయా అనిపించేది. ఉద్ధాన వీరభద్రప్ప — ఆకాశమంత పొడువెదిగిన వీరభద్రమూర్తి — విజయనగర రాజులు, ప్రజలు, వారి కళల ఔన్నత్యాన్ని తెలుపడంకోసమే అంత ఎత్తున ఎదిగి, నిలబడి ఉన్నాడా అనిపిస్తుండేది నాకు. ఆకాశమంటే విరూపాక్షస్వామి దేవాలయ గోపురం, తుంగభద్రగట్టున చక్రతీర్థ సమీపాన ఏకాంధంగా వున్న బృహచ్చిలాపలకంపై కిష్కింధావాసులను అనుగ్రహించడానికా అన్నట్టు నిలబడిన రామసీతా లక్ష్మణాంజనేయుల సుందరమహోన్నత విగ్రహాలు మాత్రం నాలో భక్త్యావేశాన్ని కలిగించేవి. ఇది చిన్ననాటి స్థితి.

కౌమారదశలో మద్రాసులో మ్యూజియం చూడడం సంభవించింది అదృష్టవశాత్తు. అక్కడి అమరావతి గ్యాలరీలో సిద్ధార్థుని మందహాస సుందరమైన ముఖం, మెడవరకు విరిగిన విగ్రహం ఉంది. దానిముందు గంటల తరబడి నిలబడినాను. సిద్ధార్థుని ఆవేదనను, వైరాగ్యాన్ని ఆ మందహాసంలో చూడగలిగాను. పక్కనే మహాప్రస్థానం దృశ్యం; పరిజనం నిద్రిస్తున్నారు, ప్రక్కనే యశోధర నిశ్చింతగా శయ్యపై పడి ఉన్నది, వల్లెవాటు సవరించుకొని అంతఃపురం వదిలిపోతున్న సిద్ధార్థుడు, మరి కొంతదూరంలో తపస్సుతో చిక్కి శల్యమై, పేగులు, పక్క ఎముకలు కనిపించే విధంగా ఎముకల గూడైన

నీర్ధార్థుడు, బుద్ధుడైన నీర్ధార్థునికి పరమాన్నం నివేదిస్తున్న సుజాత, మృగ దావంలో తొలి సందేశం, సత్యం ప్రవచిస్తున్న బుద్ధుడు, బిక్షకై శుద్ధోధనుని కడకు వస్తున్న తథాగతుడు- ఇలా ఎన్నో దృశ్యాలు.

చరిత్ర జ్ఞానం ఎంతో కొంత కలిగింది గనుక ఈ విషయాలు తెలుసు కోగలిగాను. ఆ మాత్రం చరిత్ర జ్ఞానమున్న ఎవరైనా ఈ సంగతులు గ్రహిస్తారు.

ఈ జ్ఞాన నముపార్జనకు మూలమేమిటి? కళాకారుని కౌశలం. ఒక ప్రాంతంలోని మారుమూల కళాఖండమే ప్రేక్షకునికి ఎంతో ఆనందం కలిగించినప్పుడు, కళా బాంధారం, కళాదేవత నర్తనశాల అయిన మ్యూజియంను గురించి చెప్పనక్కరలేదు.

మ్యూజియం అంటే, మనకు ఏదో చచ్చిన జంతువులు, పాత తుక్కు వట్టిన వస్తువులు నిలవచేసే శాల అనే అపోహ ఎందుకో! మద్రాసుకు వెళ్ళే తెలుగు వారంతా పూర్వం మ్యూజియంను చచ్చిన కాలేజీ అని, జూయ్ లాజికల్ పార్క్ ను బ్రతికిన కాలేజీ అని వ్యవహరించడం ఈ దృష్టితోనే. మ్యూజియంలో బ్రతికినవేవీ ఉండక పోవడం కూడా ఈ భావాన్ని బలపరచి ఉంటుంది.

మ్యూజియంలో తిరుగుతున్నంతసేపు, పూర్వజన్మలు జ్ఞాపకం వచ్చినట్టు, పాత వారితో ముచ్చటిస్తున్నట్టు, పాత యుద్ధాలు, వైభవాలు, పతనాభ్యుత్థానాలు తిలకిస్తున్నట్టు, ఎవరెవరో వీరులు, తమ త్యాగాన్ని, పరాక్రమాన్ని చూపడానికి మన ముందు వేచి ఉన్నట్టు, ఏవేవో వర్ణ చిత్రాలు పాతకాలపు మన వైభవాన్ని విలాసాన్ని వినోదాన్ని చూపుతున్నట్టు, ఏ రాణి వాసపు వాసనలో గుబాళిస్తున్నట్టు, శాసనాలు మన పురాచరిత్రను వేనోళ్ళ చాటుతున్నట్టు తోస్తుంది. ఇంత సజీవమైన మ్యూజియం చచ్చిన కాలేజీ ఎలా? నిజానికి....

మ్యూజియం అనే పదం గ్రీక్ భాష నుంచి ఉత్పన్నమయినదని, మ్యూజ్ అంటే కళా స్థానదేవత, అలాటి దేవతల అధిష్ఠానం, పీఠం మ్యూజియమని మ్యూజియాలజీ నిపుణులయినవానికి ప్రత్యేకంగా చెప్పనక్కరలేదు. ఒక విధంగా ఈ మ్యూజియంలో మన దేవాలయాలలాగ ఒకప్పుడు సకల కళలకు అధిష్ఠానాలుగా ఉండేవని మనం భావించవచ్చు. మనకు గురుకులాలు, దేవకులాలు ఉన్నాయి. ఒక విద్యార్థి తనకు కావలసిన చదువులన్నిటినీ ఆ గురుకులంలో చదువవచ్చు. గురుకులమంటే, గురువుల సమూహం. ఒక్కొక్క గురువు ఒక్కొక్క విద్యలో ఆరితేరినవాడయి ఉండేవాడు. అట్లే దేవకులం

కూడ దేవతల సమూహం. ఎవరికి ఇష్టమైన దేవతను వారు కొలవవచ్చు. ఇలాటిదే మ్యూజియం.

ఈ విధంగా వివిధ విద్యలకు, కళలకు అధిష్ఠానమైన మ్యూజియంలు, ఈజిప్టు పరిపాలకులైన టాలమీల కాలంలో కేవలం విచిత్ర వస్తు సంగ్రహాల యాలు కావడం, వారి వస్తు సంగ్రహణేచ్ఛ వల్లనే. దానినుంచే అజాయబ్ ఘర్ అనే హిందీలో వ్యవహారం ఏర్పడింది.

మనదేశంలో దేవకులాలు కాక, ప్రాచీన వస్తువుల సంగ్రహాలయాలు ఉన్నట్టు మనకు భాసుని ప్రతిమానాటకం సాక్ష్యమిస్తున్నది. ప్రాచీన కాలంలో పాశ్చాత్య రాజులు, రాజన్యులు చేస్తున్నట్టే మనరాజులు, రాజన్యులకూడ తమ వినోదంకోసం వివిధ శాలలు నిర్మించుకొనినట్టు మహాభారత, హరివంశాలలో చిత్రశాలల, ఆయుధ శాలల, అలంకరణ శాలల, సంగీత శాలల ప్రస్తావన లున్నాయి. కాని ఇవన్నీ ప్రజాసామాన్యం ఎప్పుడుబడితే అప్పుడు చూడడానికి వీలరేదు. వారే తమ పట్టాభిషేక దినోత్సవంలోనో, వివాహాది శుభసమయాల లోనో జనానికి అంటే తమ ఆస్తులకు — తమ వైభవ స్ఫోరకంగా చూపించే వారు. అవి వారి సౌందర్య దృష్టికి, వైభవ ప్రాభవాలకు దృష్టాంతాలుగా ఉండేవి. ఆ వస్తువుల నేకరణకూడ ఏ నిర్దిష్ట దృష్టితోగాని, పద్ధతితోగాని జరిగేది కాదు.

కనుక నేటి మన మ్యూజియాల చరిత్ర — పబ్లిక్ మ్యూజియంల చరిత్ర. 18 వ శతాబ్ది మధ్య అంటే 200 ఏళ్ళ నాడు ప్రారంభమైంది. ఈ దశలోనే లండన్ లోని బ్రిటిష్ మ్యూజియం 1753 లోను, ఫ్రాన్స్ లోని లూవర్ మ్యూజియంవంటి ఎన్నో మ్యూజియంలు ఏర్పడ్డాయి.

ప్రథమ ప్రపంచ సంగ్రామానంతరం యూరపులోను, ఆమెరికాలోను, ఇతర దేశాలలోను మ్యూజియంల చరిత్రలో నూతనయుగం ప్రారంభమైంది. కొత్త మ్యూజియంలు ఎన్నో బయలుదేరాయి. పాత మ్యూజియంల పునర్నిర్మాణం జరిగింది. ఆరుబయలు మ్యూజియంలు నెలకొన్నవి — స్కాండి నేవియన్ దేశాలలో. ఇలాటివి క్రమంగా ఇతర యూరోపియన్ దేశాలలోను వ్యాపించాయి.

మనదేశంలో ఒక విధమైన మొదటి పబ్లిక్ మ్యూజియం బెంగాల్ ఏషియాటిక్ సొసైటీవారిది. ఇది మార్గదర్శకంగా మద్రాసు లిటరరీ సొసైటీ 1851 లో ఒక మ్యూజియం స్థాపించింది. 1894 లో బెజవాడలో ఏర్పడింది. సాలార్ జంగ్ మ్యూజియం గురించి నేను చెప్పనక్కరలేదు.

ఇరవై యవ శతాబ్దంలో ప్రబోధ యుగం ప్రారంభమై పురాతత్వశాఖ స్థాపన అయిన ప్రారంభంలో పురాతత్వశాఖ వారు వివిధ ప్రాచీన చరిత్రక స్థలాలలో మ్యూజియంలు నెలకొల్పడం, స్వాతంత్ర్యానంతరం జాతీయ మ్యూజియం నిర్మాణ ప్రణాళిక ఏర్పడడం, 1949 ఆగస్టులో రాష్ట్రపతి భవనంలో జాతీయ మ్యూజియం బీజప్రాయంగా ప్రారంభం కావడం, కలకత్తా ఇండియన్ మ్యూజియం, సాలార్జంగ్ మ్యూజియం జాతీయ మ్యూజియంలుగా శాసనంద్వారా ప్రకటించడం మ్యూజియం చరిత్ర విశేషాలు.

ఈ మ్యూజియంలు విషయ భేదాన్నిబట్టి కళల మ్యూజియంలు, పురావస్తు మ్యూజియంలు, ప్రకృతి మ్యూజియంలు, చరిత్ర మ్యూజియంలు. జానపద మ్యూజియంలు — అవి విధవిధాలుగా ఏర్పాటు చేయవచ్చు; ఏర్పాటయి ఉన్నాయి.

నన్నయ "నుతజల పూరితంబులగు నూతులు నూరిటికందె" ఒక నడబావి మేలని, అలాంటి నడబావులు నూరిటికందె ఒక్క క్రతువు గొప్పదని, అలాటి క్రతువులు నూరిటికందె ఒక సుతుడు మేలని, అలాటి నూరుమంది సుతులకందె ఒక సూన్యత వాక్యము మేలు అని అన్నాడు. అలాగే నూరు మాటలకన్నా ఒక ప్రేక్షణకం గొప్పది ప్రేక్షణకమంటే చూడదగినది-నాటక మైనా, నృత్యమైనా, శిల్పమైనా, చిత్రమైనా. చూచిన ఒక వస్తువు నూరుమాటలు చెప్పలేని దానిని చక్కగా చెబుతుంది. అందులోను జనసామాన్యానికి కళను బోధించడానికి ప్రేక్షణకంవంటి సాధనం మరొకటి లేదు. మ్యూజియం కూడ ప్రేక్షణకం వంటిదే, సామాన్య ప్రేక్షణకం కాదు; మహాప్రేక్షణకం.

కళా సంప్రదాయం తెలియడానికి మ్యూజియమంత మహత్తర స్థానం మరొకటి లేదు. ఆయా చరిత్ర స్థలాల ప్రాంతాలలో మనం ఒక కళాస్వరూపమే చూడగలం. మ్యూజియంలో వివిధ కళావస్తువులు సంగ్రహించబడి ఉంటాయి గనుక వాటిని చరిత్రగతిలో అనువూర్చిగా తెలుసుకోవచ్చు.

మనకు స్పష్టంగా తెలిసిన కళ బౌద్ధకాలపు కళ. భారత రామాయణాలలోను, గాథాసప్తశతివంటి అతి ప్రాచీన కవితలలోను చిత్ర శిల్ప విషయాలు మొదలై నవాటి ప్రస్తావన ఉన్నా, వాటి కళా సంప్రదాయమేమిటో తెలియదు కాని, అప్పటికే బౌద్ధ వైదిక కళల సమ్మేళనం జరిగింది గనుక, అది అప్పటి మైన భారతీయ సంప్రదాయ కళ అని అంటాను.

ఈ సంప్రదాయంలో జీరాడే వల్లెవాటులోని రేఖలు, చక్కని చిబ్బకాలు, ఎత్తికట్టిన కేశపాళ వద్దతులు, బెదరిచూచే మృగ సముదాయం భంగిమలు,

అంతఃపుర కాంతల హాయిలు. ఇవన్నీ ప్రజలకు అప్పటి భారతీయ కళా సంప్రదాయాన్ని ఎంతో చక్కగా బోధిస్తాయి.

అజంతా కళా సంప్రదాయం ఆగ్నేయాసియాకే ఒరవడి పెట్టింది. శ్రీలంకలోని నీగిరియా ఆ సంప్రదాయాన్ని పుణికి పుచ్చుకొంది. అజంతా చిత్రాలలోని చీరకట్టు సింగరాలు, కేశాలంకరణలు, ప్రసాధన విధానాలు జనానికి కళామయ జీవితాన్ని బోధిస్తాయి. అజంతాలో వెలుగునీడల చాయలు రాకపోలేదు. సముఖ దృశ్యంకన్నా, పార్శ్వ దృశ్యానికే ప్రాధాన్యమిచ్చిన మన కళాకారులు రేఖలకు, దిట్టంగా వర్ణ రేపానికి ఎక్కువ విలువ నిచ్చారే గాని, వెలుగునీడలకు ప్రాధాన్యమివ్వలేదు.

రేఖను ఆచార్యుడు, రూపాన్ని కళా ప్రియుడు, అలంకరణను శ్రీలు, రంగును ప్రజాసామాన్యం ఇష్టపడుతుందని విష్ణుధర్మోత్తరకారుడు అంటాడు. కళాకారుని కౌశలమంతా రేఖతో వ్యక్తమవుతుంది. నిజానికి వర్ణం, వర్ణసంయోగం జనం కనులకు విందుగా ఉంటుంది. తర్వాత రూపం చూస్తాడు. తర్వాతగాని రేఖా విన్యాసంలోని విలాసంపై దృష్టిపెడు. పోయినా దానిని గ్రహించలేడు.

అజంతాకు ముందు, ఆ కాలంలోని దేవతలు, మహాపురుషులు మన కళాకారుని లక్ష్యమయినందున, కళను శాశ్వతం చేయడం, వచ్చే తరాలవారికి బద్ధంగా అందివ్వడమూ ఆతని ఉద్దేశం గనుక, గుహలు, కొండలు, పెద్ద గండ శిలలు కళాద్రవ్యాలయ్యాయి. అప్పటికే, ఆకాలంలోనే, రాజ ప్రాసాదాలలోకి, ధనవంతుల విలాస గృహాలలోకి ఏదో రూపంలో కళ ప్రవేశించింది. శాశ్వతత్వానికి క్రమేపి బలం తగ్గింది. చిత్రపటాలు, చిత్రపటాలు నీధమయ్యాయి. రాజునుబట్టి, ప్రాంతాన్నిబట్టి కళాసంప్రదాయం మారింది; శైలిమారింది. రాజులు గద్దె దిగిన కొద్దీ ప్రజల జీవితం వస్తువయిన జానపదకళ, పెద్ద యెత్తున చిత్ర రేఖనాదులు విస్తరించడం మొదలైంది. ఆయా ప్రాంతాల పాలకుల వద్దతులను బట్టి రాజస్థానీ సంప్రదాయం, జమ్ముశైలి, కాంగ్డీశైలి, విజయనగరశైలి, నాయక రాజులశైలి, మొగల్ శైలి మొదలైన శైలులు ఏర్పడ్డాయి.

ఇంతగా పెక్కుపాయలుగా పారిన కళా శైలులు ఒక్కచోట చూడగల స్థలం మ్యూజియం తప్ప మరొకటి కాదు. కనుక మ్యూజియం కళాలక్ష్మికి రెండవ విశ్రామ స్థలం. ప్రజలు - కళాభిరుచిగల ప్రజలు - కళలను సులభంగా గ్రహించి జీవితాన్ని కళామయం చేసుకొనడానికి, ముందుతరాలవారిని

సభ్యులుగా, సహృదయులుగా చేయగల కళను ఆకళించుకొనడానికి, కళను స్వోపయోగంగాను, ప్రజోపయోగంగాను చేసుకొనడానికి విశాలాభ్యసన, పునరభ్యసన మందిరాలు మూఱుకొంటున్నాయి.

ఎవరు ఈ మాటను ప్రచారం చేశారో కాని, మూఱుకొంటున్నది — విద్యా సరస్వతికి, కళాభారతికి విలాసభవనమైన మూఱుకొంటున్నది — నిజంగానే సకల లలిత కళలకు స్వయంబోధక విశ్వవిద్యాలయమైంది. ఈ విశ్వవిద్యాలయంలో ప్రవేశించండి. ఇక్కడ చిత్ర, మూర్తులతోపాటు వివరణ పత్రాలు, మార్గదర్శక బృందాలు మీకు సకలం బోధిస్తాయి. వినోదం కోసం వెళ్ళిన మీరు వినోదంతో పాటు విజ్ఞానంతో — విజ్ఞాన భరంతో, మెరిసే కళ్ళతో, నవ్వే మనస్సుతో ఊహించిందే మేధతో తిరిగివస్తారు.

(సాలార్ జంగ్ మూఱుకొంటున్నది వారోత్సవంలో జనవరి 11 న డాక్టర్ ఎన్. రమేశన్ అధ్యక్షతన జరిగిన గోష్టిలో మూఱుకొంటున్నట్లు ప్రజాస్వామ్య దృష్టితో చదివిన వ్యాసం.)

[ఆంధ్రభూమి, 18.1.76]



పాల్కురికి సోమనాథుని వైద్యక వైదుష్యం

ఆంధ్ర సాహిత్యంలో ఉత్పాద్యశాఖకు మూలపురుషులలో రెండవ వాడయిన పాల్కురికి సోమనాథుని వైదుష్యం బహుముఖం. అతని బసవ పురాణ, పండితారాధ్య చరిత్రలు తెలుగుభాషకు తొలివిజ్ఞాన సర్వస్వాలన్నా అసత్యం కాదు. డాక్టర్ యశోదారెడ్డి ఉత్పాద్య సాహిత్యశాఖా ప్రవర్తకునిగా నన్నెచోడుని పేర్కొన్నారు.¹ కాని నిజానికి కుమారసంభవకథ కూడ పురాణోక్తమే. కనుక ఒక విధంగా నన్నెచోడుడు తన రచనను ప్రాచీన వస్తువును గ్రహించే కావించినాడు. కాని, సోమనాథుని వస్తువు, రచనా విధానమూ మౌలికమైనవి. సోమనాథుడు దాదాపు తనకు రెండు మూడు తరాలనాటి అప్పటమైన తెలుగు కన్నడ నాడుల వస్తువును స్వీకరించినాడు. బసవన పాదాలవంటి ద్వివదతో - తాను సృష్టించిన నూతన చృందస్సుతో - రెండు మహత్తర రచనలు కావించినాడు² గనుక అతనినే నేను ఉత్పాద్య సాహిత్యశాఖకు మూలపురుషునిగా పేర్కొనడానికి సాహసిస్తున్నాను.

సోమనాథుడు బసవపురాణ, పండితారాధ్య చరిత్రలలో తన విజ్ఞాన వైఖవాన్ని వెదజల్లినాడు. డాక్టర్ చిలుకూరి నారాయణరావుగారన్నట్టు అతడు కేవలం కవి కాదు³; పరమత ఖండనం, స్వమత స్థాపనం, వాటికి కావలసిన వైదుష్యం, అన్నిటినీ మించి ప్రజాసామాన్యంలో పాతుకుపోవడానికి దేశీయ చృందస్సుతో దేశీయ రీతిని కవిత చెప్పడం అవసరమన్న రహస్యం తెలిసిన లోకజ్ఞుడు. అందువల్లనే సహజ కవితా కామనీయకంతో పరిశలను తన్మయులను చేస్తూ, నెమ్మదిగా మత ప్రవణులను చేస్తాడు. తక్కిన శాస్త్ర పాండిత్యంతో పాటు అతడు వైద్యశాస్త్ర వైద్య ష్యాన్ని ప్రమాణాలు ఉదాహరించకనే, ప్రామాణికంగా తెలిపి, వైద్యవదులనూ ఆశ్చర్యచకితులను చేస్తాడు. వ్యాధి,

1. ఆంధ్ర సాహిత్య వికాసము, 1 వ భాగము: డాక్టర్ యశోదారెడ్డి.

2. పరిశోధన సోమనాథ సంపాదక.

3. పండితారాధ్య చరిత్ర పీఠిక-పు. 86 - (ఆంధ్రపత్రిక ప్రతి)

తన్నిదానము, తచ్చికిత్స, తదుపచార ప్రక్రియలు, లోకంలోని అలవాట్లు మొదలయిన వాటిని గురించి సోమనాథుని వివరణలు చదువుతున్నప్పుడు, అతని పరిశీలన పరమావధిగా కనిపించి అతడు మహాభిష్మజ్ఞుణి అనిపిస్తుంది.

కాంచీపురంలో నాట్యనమిత్తండి అనే మహా శివభక్తుడు ఒకనాడు ఏకామ్రనాథుని సేవించడానికి వెళ్ళుతాడు. దేవుని దివ్యతనువు వంకలు వోయి వెడరూపుగా కనిపించగా, వాయుదోష మనుకుంటాడు. "వాయు తైలంబు గూర్చి యోషధము లెనయంగ వండు"తాడు. ఈ వాయుతైలంతో పురహరునికి మర్దనంచేసి,

"తవిలి యా వావిలి చివుళు లుమ్మెత్త
చివుళులు దక్కెడ చివుళు లాముదము
చివుళులు వండిన జిల్లేడాకులును
నివియాదిగా మందులన్నియు గూర్చి
చెచ్చెర దనువెల్ల సేకంబు సేసి
పొచ్చెంబులే కిసుక పొట్లాల గాచి,
పుచ్చుచు నరచేత వెచ్చజూపుచును"¹

ఉపచారాలు చేస్తాడు. అముదపాకులు మొదలయిన వాటిని వెచ్చబెట్టి కాచడం, కిసుకపొట్లాలు వెచ్చజేసి కాచడం, అరచేతులు రాచి కావడమివ్వడం వైద్యక గ్రంథాలలో చెప్పిన స్వేదన తాపనాది ప్రక్రియలే.

చేటల వేమయ్య గొప్పభక్తుడు. చేటలు అల్లి, అల్లించి బండ్లపై వేసుకొని ఊరూర తిరిగి అమ్మి, దానివల్ల వచ్చిన లబ్ధితో జంగమార్చన చేస్తుంటాడు. అతనిపై దయ కలిగిన ఒక రసనీధుడు రసఘటిక నీధ్వరచి అతనికి తెలియ కుండా, అతని పాదాలకడ పెట్టి వెళ్ళుతాడు. దానిని ఎవరో దొంగలిస్తారు. వేమయ్య పరిస్థితి ఎప్పటిలాగే వుంటుంది. నీధుడు తిరిగివచ్చి తన రసఘటిక ఇమ్మంటాడు. వేమయ్యకు ఆ సంగతి తెలియదు కాని శివుని స్మరించి,

"అలదిన, నిజలలాటాంకిత ఘర్మ
జల మ్మిశ్రిత విభూతి సలచుచు ఘటిక
గావించి యతనిచే గ్రక్కున బెట్టి"

నాడట.² ఈ నీధుడు

1. బసవ పురాణం. వాఙ్మ. 196

2. వండితారాధ్య చరిత్ర - ఆంధ్రపత్రిక ప్రతి 1-482

"రసము శోధించి చారణలు గావించి,
యసమౌషధంబుల రస తైలములను
దొఱల బాషాణ ద్రుతులను మర్దించి
నెఱయ మూర్చకు దెచ్చి మఱి చంపి కల్క
ముగ సాంగముగ బిండములను బావించి
తగు వజ్రమూష మందపుగాక దీర్చి"

ఇత్యాదిగా చెప్పిన రస ఘటికా నిర్మాణ క్రమమంతా వైద్యక గ్రంథాలు
వివరించిన శాస్త్రీయ పద్ధతే. రసబంధనానికి అష్టావళ కర్మలు చెప్పినారు,
శాస్త్రకారులు. శ్రీ గోవింద భగవత్పాదాచార్యులు రసహృదయతంత్రంలో

"స్వేదన మర్దన మూర్చ
త్థావన నిరోధ నియమాశ్చ,
దీపన గగన గ్రాస
ప్రమాణ మథ చారణ విధానంచ.
గర్భద్రుతి బాహ్యద్రుతి
జారణ రసరాగ చారణంచైవ,
క్రామణ వేదౌ భక్షణ
మష్టా ద శేతి రసకర్మ."² అని

వివరించారు. గోవింద భగవత్పాదులు శంకరులకు అద్వైత గురువులు మాత్రమే
కాక రససిద్ధులైన యోగి పుంగవులు. రససిద్ధులందరూ రసగంధకాలను
శివపార్వతులుగా బావించినవారు. రససిద్ధితో కాయసిద్ధి, జీవన్ముక్తి కలుగ
గలవని నమ్మిన గోవింద భగవత్పాదులు రసాన్ని

"మూర్చిత్యా హరతి రుజం
బంధన మనుభూయ ముక్తిదో భవతి,
అమరీకరోతి సుమృతః
కోఽన్యః కరుణాకరః తస్మాత్."³

అని అమృత స్వరూపుడైన పరమాత్మతో పోల్చారు. తను మూర్చపొంది,
ఇతరుల వ్యాధులు తొలగిస్తుందట; తను కట్టువడి ఇతరుల కట్టు తెంచు
తుందట; తను మరణించి, ఇతరులను అమరులను చేస్తుందట రసం.

1. పండితా. 1.476.477

2. రసహృదయ తంత్రం : ద్వితీయావ బోధం. 1, 2 శ్లోకాలు.

3. రసహృదయ తంత్రం : 1-3

బెలిదేవి వేమనారాధ్యుల కథలో, పాముల ప్రసక్తిలో సోమన

“సుమహత్పురాణ వాసుకి మణినాగ
విమల కర్కోటక కుముదాక్ష కుముద
శలపోత కానిల శబలాశ్వతల ని
మలిన పిండకర వామన కుహకోట
నఖ మహాదర హవిర్ముఖ హేమశంఖ
నఖ హవ్యకర్ణ ధనంజయ సంచ
రక వరివర్త కార్యక శిఖి నిష్ఠు
రక మిత్ర కల్మషైరావత శబల
కౌల కౌశిక తక్షకాశేష శంఖ
పాల పుండ్రక ముద్గ కైలాసుతాది
నాగసహస్రమం దెన్నంగ నష్ట
నాగంబులన నిరునాల్గు జాతులకు”

అని చెప్పిన నాగసహస్రాలు¹ పౌరాణికాలయినా, చివరి అష్టనాగాలు వైద్యులు చెప్పినవే. ప్రాచీనతముడైన సుశ్రుతుడు

“అశీతి స్త్రైవ సర్పాణాం భిద్యతే పంచదా తు సా,
దర్శికరా మండలిన్ రాజవంతః తదైవచ.
నిర్విషా వై కరంజాశ్చ త్రివిధాస్తే పునఃస్మృతాః,
దర్శికరా మండలిన్ రాజవంతశ్చ పన్నగాః.
తేషు దర్శికరా జ్ఞేయాః వింశతిః షట్చ పన్నగాః,
ద్వావింశతిర్మండలినః రాజవంతః తథా పరే.
నిర్విషా ద్వాదశ జ్ఞేయాః వై కరంజోద్భవాన్సదా,
వై కరంజాః త్రయః సర్వే చిత్తమండల రాజితాః.

అని పెక్కుజాతులు చెప్పినాడు² కాని, తర్వాతి వారు మొత్తం మీద నాలుగు రెళ్ళ సంఖ్యకే దించినారు.

బసవని తల్లి మాదాంబ గర్భధారణ చిహ్నాలు సోమన ఎంత గాఢ
యంగా వివరించాడో!

1. పండితా. 1 436

2. సుశ్రుత, కల్పస్తానం, 4 9, 10, 11, 12 శ్లో.

"తగ గర్భ చిహ్నముల్ దానంకురించె
 నమృతాంశుడగు పుత్రు డతివ గర్భమున
 నమరియుండుట నొక్కొ యాకలి గాదు
 జలజాక్షి కడుపున సదృశి రుచికు
 దలరుచి గోరుచు లరుచులై తోచె
 పాండురాంగుని మూర్తి పడతి గర్భమున
 నుండుటనో వెలుగొందె మైదీగ
 పడతి శీలపు జూలు భవిపాకములకు
 నొడబడకునికినో యోకిళ్ళు పుట్టె
 గ్రాలుచు సుతుని రాకకు నోరు దెఱచు
 లీలనో సతి కావులింతలు పుట్టె
 శివమూర్తి దనకు లోనవుటనో తవిలె
 శివయోగ నిద్ర నా జెలువకు నిద్ర
 కాలకంధరమూర్తి గడుపున నునికి
 నో లలితాంగి చన్మొనలు నల్పెక్కె
 బెనుపుగ శివమూర్తి వనిత గర్భమున
 దనరనో నడుము పేదటిమి వోనాడె
 యోగీంద్ర హంసుడయ్యువిద గర్భమున
 రాగిల్లుటనో నడవేగంబు వదలె."¹

సుశ్రుతుడు గర్భధారణ లక్షణాలను

"స్తనయోః కృష్ణముఖతా రోమరాజ్యాద్గమస్తథా,
 అక్షిపశ్మాణి చాప్యస్యాః సమ్మీల్యంతే విశేషతః.
 ఆకామతః చర్మయతి గంధా దుద్విజతే శుభాత్,
 ప్రసేకః స్పదనం చాపి గర్భిణ్యాః లింగముచ్యతే."

అని వివరించినాడు.²

విష్ణ్వాది భక్తనేత్ర లాభ కథనంలో సోమన చెప్పిన నేత్ర వ్యాధులన్నిటికీ వైద్యక ఆకరాలున్నాయి. ఆ వ్యాధులను ఆధునిక వైద్యులు పరిశీలిస్తే, అవృటి పారిభాషిక వదాలు, వ్యాధి పర్యాయాలు ఎన్నో లభిస్తాయి. కాశిదాసుడు

1. బసవ-31 (వావిళ్ళ)

2. సుశ్రుత, శరీరం 3-14, 15.

శ్రుతితో నేత్రదానం పొంది నేత్ర రోగస్థులైన జనులను రండో అని దాటినాడట.
అన్నడు

"దవ్వవోయినకన్ను దడికన్ను తొరచు
గప్పిన న్నుడుక్క గన్నొడ్డు గన్ను
గ్రుడ్డి కన్నొరిగన్ను గోడెప్ప గన్ను
బొడ్డు కన్నును పూవువోయిన కన్ను .
పాలగట్టిన గన్ను బంగుడు కన్ను
గ్రాలు కన్నును నీరుగాటెడు కన్ను
బ్రొందకన్నును బొరిబొరి బ్రుస్సు కన్ను
మంద కన్నును బెక్కుమాదల కన్ను
బోటు గన్నును బ్రొంగవోయిన కన్ను
దూముగట్టిన కన్ను దూల గొన్ను
మయిల కన్నును మసుమసుకని కన్ను
నయిరకన్నును బాయకదరెడి కన్ను
దోటువోయిన కన్ను దొలుగుడు కన్ను
దీటకన్నును మఱి తిమిరంబు ర క్త
దోశంబు దుర్మాంస దోషంబు వాయు
దోషంబు బటలంబు దుర్దర్శి గృష్ణ
కాసయు ననెడి రోగంబు గన్నులును."

అదిగా గలవారు చికిత్స కోసం పచ్చారట.¹

మాధవనిదానకారుడు తన నిదానం ప్రకరణంలో దాదాపు తొంభయి
నేత్రరోగాలు పేర్కొని వాటిని ఉపసంహరిస్తూ,

"నవ సంధాశ్రయాస్తేషు వర్తమాస్త్యైకవింశతిః,
శుక్లభాగే దశైకశ్చ చత్వారః కృష్ణభాగజాః.
సర్వాశ్రయా స్సప్తవశ దృష్టిజా ద్వాదశైవ తు,
బాహ్యజౌ ద్వౌ సమాఖ్యాతౌ రోగౌ పరమదారుణౌ.
తూయ ఏతాన్ ప్రవక్ష్యామి సంఖ్యారూప చికిత్సితైః."²

అని అన్నాడు. సోమనాథుడు చెప్పిన కంటి జబ్బుల కన్నిటికీ సంస్కృత
వ్యాయాలు లభిస్తాయి.

1. పండితా, 2 108, 109 పు.

2. మాధవ నిదానం, నేత్రరోగ నిదానం; పు 553

సుక్రుతుడు నేత్ర రోగాలు దెబ్బయి యారు (76) చెప్పాడు :—

“వాతాద్దశ తథా పితౄత్ కపాచ్చైవ త్రయోదశ,
రక్తాత్ పోదశ విజ్ఞేయా సర్వజాః పంచవింశతిః.
తథా బాహ్యా పునర్ద్యా చ రోగాః షడ్సప్తతి స్మృతాః.”¹

బెజ్జ మహాదేవి శివుని వనిపాపము చేసి నీళ్ళు పోయడం కౌమార భృత్యంతోని ప్రక్రియయే. ఇది మనకు అనూచానంగా వస్తున్నది. బెజ్జమహాదేవి

“తొంగిళ్ళపై నిడి లింగమూర్తికిని
సంగన గావించు నభ్యంజనంబు
ముక్కొత్తు చెక్కొత్తు ముక్కన్న బులుము
నక్కొత్తు కడుపొత్తు నట వీపు నిమురు
బెరుగంగ వలెనని తరుణు లీడ్వడగ
జరణముల్కరములు జాగంగ దిగుచు
నలుగులు నలుచు నర్మిలి గట్టివెట్టి
జలములు వీపున జలచు నంతంత
వెగచి బెగడకుండ వెన్ను వ్రేయుచును
నొగి మస్తకమున సీరొత్తు దోయిటను
వదనంబు సొచ్చునో యుదకంబులనుచు
నడుము పొట్టను నోరికడ్డంబు వట్టు
జెన్నుగా పసుపార్చి చేయు మజ్జనము
కన్నులు జెవులును గాడంగ నూదు
నంగిటి ముల్గొత్తు నందంద వ్రేల
దొంగిళ్ళ గార్నిరు దోనెత్తి మిడుచు
బడతి చేసీర దూపొడిచి బొట్టిడును
మడది యంగుష్ఠంబు మన్నింత మెదిచి.”²

నీళ్ళు పోస్తుంది శివునికి. నేడూ ముసలమ్మలు పల్లెటూళ్ళలో ఈ ప్రక్రియనే అనుసరిస్తున్నారు.

1. సుక్రుతం, ఉత్తర స్థానం. 2.108, 109.

2. బసవ - పుట. 153, 154.

తలంటు ప్రాశస్త్యం గురించి వైద్యులు అనాదిగా మనకు చెబుతూనే వున్నారు. వైద్యక గ్రంథాలూ ఉద్ఘోషించాయి. వాగ్భటుడు

"అభ్యంగ మాచరేన్నిత్యం స జరాశ్రమ వాతహః,

దృష్టి ప్రసాదపుష్ట్యాయు స్సృష్ట సుత్వక్వదార్థ్యకృత్."

అని అభ్యంగ వ్రయోజనాలు వివరించాడు. పిల్లలకు నూనె రాచి స్నానం పోయడం గురించి చెప్పనక్కరలేదు.

సోమన జ్వరాలను పెక్కిందిని వ్రస్తావించాడు, పిళ్ళె నాయనారు కథ మొదలయిన వాటిలో.

వల్నాటి చోళవంశ క్షయ కథనంలో సోదనరాధిపునికి రొమ్మున మూడు గ్రంథులు

"అరయంగ దుష్క్రియను మహోదరికి

వరుస జన్నులు మూడు వట్టిల్లునట్టు

లొనర గోవగ్రంథియును మదగ్రంథి

యును దురితగ్రంథియును జోడనృపతి

యుదరమున బెరుగుచున్న చందమున."²

వుట్టాయట. ఆ ముమ్మొన వ్రణము నిర్దమంత్రోషధచ్చేదన దహన బద్ధ క్రియల చేత తాయదని స్పష్టమయిందట. ఈ చేదన దహనాదులు వైద్య సమ్మతాలు. సుశ్రుతుడు

"తచ్చ శత్రుకర్మ అష్టవిధం. తద్యథా:- చేద్యం,

బేద్యం, లేఖ్యం, వేద్యం, ఏహ్యం, ఆహర్యం,

విస్రావ్యం, నీవ్యమితి శస్త్రాను శస్త్రేభ్యః

ఇరః ప్రధానతమః చేద్య, బేద్య, లేఖ్య, వరగత

త్రి రోషత ఇత్యాదిక్రియా వచారణాత్.

ఇరాదగ్నిర్గరియాన్ క్రియాసు వ్యాఖ్యాతః.

తద్దగ్ధానాం రోగాణాం అపునర్పావాత్, భేషజ

శస్త్రైరైః ఆసాధ్యానాం తత్పాద్యత్వాచ్చ."³

అని గ్రంథి చికిత్సలో తెలిపాడు. సోమన ఈ ప్రక్రియలన్నిటినీ ఖజ్జంగా తెలిసినవాడే.

1. అష్టాంగ, సూత్రస్థాన. 2-7

2. వండితా. 2.62, 63

3. సుశ్రుత సూత్ర 5.5

ఆంధ్ర దేశంలో నిత్యనాథ సిద్ధుడు మొదలుకొని అందరూ శ్రీశైలాన్ని బ్రహ్మాండమైన రసముటిగా స్తుతించివారు. దానిలో అసత్యమేమీ లేదు. సకల మూలికలకు, రసాదులకు ఆకరమది. కనుకనే సోమన కూడా పండితారాధ్య చరిత్ర పర్యంత వ్రతరణంలో వైద్యోపయోగి మూలికలను, వృతులను, పండ్లను కోకొల్లలుగా తెలిపాడు¹

ఈ విధంగా సోమనాథుని వైద్య వైదుష్యాన్ని ఎంతైనా చూపవచ్చు. గురువర్యులు, శ్రీ తిరువతి వేంకటేశ్వరాయుర్వేద కళాశాల ప్రధానాచార్యులు, కీర్తికిములు సి. వి. సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రి గారి సన్నిధానంలోను, ఆయుర్వేద మహాపాద్యాయులు శ్రీ వేటూరి శంకరశాస్త్రిగారి వలన, మిత్రుడు ఆయుర్వేద శిరోమణి వ్రస్తుతం మద్రాసు వెంకటరమణ ఆయుర్వేద వైద్యశాల ప్రధాన చికిత్సకుడు శ్రీ కాశీబట్ట రామనాథ దత్తవలస తెలుసుకొన్న కొన్ని విషయాలను తెలిపినాను. ఇంకా ఎంతో తులనాత్మక పరిశీలన జరుపవలసి వుంది.

[శివజ్యోతి, 1975]

ఆంధ్ర కేసరి ప్రకాశంగారూ - ఆనాటి మద్రాసు కుట్ర కేసు

దాదాపు నాలుగు దశాబ్దాల మాట. భారత స్వాతంత్ర్యోద్యమం ముమ్మరంగా సాగుతున్న సమయం. బగత్ సింగ్ మొదలయిన వారిని బ్రిటిష్ ప్రభుత్వం దౌర్జన్యవాదులనే సాకుతో ఉరితీయించి ఎంతోకాలం కాలేదు. యువకుల నెత్తురు ఉడికిపోతున్నది. కిక్కుంటే కారాగారంలో పడవేసే కరాళ శాసనాల కరకు కాలం.

దేశం ఇంత అల్లకల్లోలంగా ఉన్నా మైలాపూర్ సంస్కృత కళాశాలలో యథాప్రకారం పనులు సాగిపోతున్నాయి. గురువర్యులు లక్షణశాస్త్రిగారు కావ్యాదర్శపాఠం చెబుతున్నారు :

“స్వాద్యపుః సుందర మపి
స్విత్రేజై కేన దుర్బగమ్”

అని కావ్యదోషాలను వివరిస్తున్నారు. నాకు చూడగా, దండి నిర్వచనం అలంకారికంగా కావ్యశరీరానికి గాక రాజకీయంగా దేశానికి అన్వయిస్తున్నట్టు తోచింది. నిజమే శరీరం ఎంత సుందరమైనా, శ్వేతకుష్మం ఒక చుక్క ఉన్నా దుర్బగమయినట్టు, కావ్యం ఎంత మధుర సుందరమయినా, ఒక దోషంతో కొరగానిదవుతుంది. అలాగే దేశం ఎంత అందంగా, విశాలంగా, జనసంకులంగా ఉన్నా ఒక్క స్వాతంత్ర్యమనేది లేకుంటే ఎంత దుఃఖ బాజనమయినా అవుతుంది - అని ఆలోచనలు పరుగెత్తుతున్నాయి.

ఫలానా వారు ఉన్నారా?

ఇంతలో “ఫలానావారు ఉన్నారా?” అంటూ ఒక పెద్దమనిషి తరగతి గదిలోకి వచ్చాడు. ఆయన తెల్లటి పంట్లాము, షర్టు, కోటు ధరించి ఉన్నాడు. నాకేమి తెలుసు మస్టీలో ఉన్న నీ. ఐ. డి. ఇన్ స్పెక్టరని. ఎవరో పెద్దమనిషి అనుకున్నాను. పాఠం ముగిసేవరకు కాచుకొని ఉన్నాడు. కొంత సేపటికి గంట కొట్టింది. కావ్యాదర్శపాఠం నుంచి లేచి మరొక తరగతికి వెళ్ళబోతున్నాను.

“ఇదిగో; నాయనా, ఒక్కమాట” అన్నాడు ఆయన, అప్యాయంగా. నేను సమీపించాను.

“నీతో మాట్లాడాలి” అన్నాడు ఆయన, నన్ను ఎగాదిగ చూస్తూ. నన్ను నేను చూచుకొన్నాను. గూడకట్టు వంచ పైన తువాలు, బుజాలమీదికి వ్రేగాడె జుట్టు, నుదుట మూడు ఊర్వపుండ్రాలు. నన్ను చూస్తూ ఆయన అశ్చర్యం మరుగుపరచుకొన్నట్టు అనిపించింది.

నేను ఆలోచనలో పడ్డాను. ఉన్న నాకాస్తంతబుద్ధిని స్మృతివశంలో దోదాయించాను. ఆయన ఎవరో జ్ఞాపకం రాలేదు. మద్రాసు మహానగరం శ్రీరంగరామేశ్వరాదిక్షేత్రాల యాత్రకు ముఖం. పైకొర్టు పనిమీద ఎందరో వస్తుంటారు బంధువులు. నాకు తెలియనివారెవరో అయివుంటారు. “చూచిరాండి మావాణ్ణి” అని మానాయనగారో, మా అమ్మో అనివుండే, యోగక్షేమాలు తెలుసుకొనడానికి వచ్చివుంటాడు - అనుకొన్నాను.

“నావెంట రావాలి” అన్నాడు. ఆయన కంఠంలో కొంచెం అధికారపుజీర వినిపించింది. నా బంధు కోటిలోని అవుడో, మరే సన్నిహితుడో అయివుండే. అక్కడే కుశల ప్రశ్నలు వేసేవాడు గదా!

“క్లాసులు పూర్తికాలేదు” అన్నాను, వినయంగానే.

“మీ ప్రిన్సిపాలుగారితో చెప్పాను. రెండు మూడు గంటలలో తిరిగి రావచ్చు. ఎక్కువ వనేమీవుండదు” అన్నాడు ఆయన; అధికారం పాలు కొంచెం పోచిస్తూ.

ఆయన దోరణి నాకు అర్థం కాలేదు. ఆయన అధికారం పద్ధతి అంత కన్నా అర్థంకాలేదు. నన్ను అధికారం చేసినవారు ఇంతవరకు ఎవ్వరూ లేరు, నేను ఇంతవరకు అనుభవించింది ప్రేమ, వాత్సల్యాలే. నన్ను సత్యాగ్రహంలో అరెస్టుచేసిన కన్నయ్య నాయడుకూడా ఎంతో గౌరవంతో చూచాడు. “స్వామీ, మీరు ఆజ్ఞెయిలు మెతుకులు మింగలేదు; కష్టపడతారు. నామాట వినండి. జ్ఞెయిలు సూపరింటెండెంటును మన్ననకోరండి!” అని ఎంత ప్రేమతోనో బుద్ధి చెప్పాడు. అలాంటప్పుడు, వీడెవడో నాతో పనివుండే, అక్కడే మాట్లాడి పోవచ్చు గదా! నాపై అధికారం చూపడగినంత పెద్దరికం ఏమిటి?

ఇంతలో మరొకవ్యక్తి వచ్చాడు. ఆయనతో సంప్రతించాడు. ఇద్దరూ చెవులు కొరుక్కున్నారు. ఆయన నావైపు తిరిగాడు “ఏమీ భయం లేదు. బయలుదేరండి” అన్నాడు.

భయమా? నాకు, నా వంశానికి ఏకోణానా లేదే ఆ భయమనే పదార్థం!

భయమనేదే ఉంటే మా పూర్వులు రాడిమరీ సంస్థానావీశులతో బ్రిటిషు ప్రభుత్వంపై పీతూరీ చేయించేవారా? ఈ పెద్దమనిషి భయం అంటున్నాడే! ఆ భయం ఏమిటో ఎక్కడ ఉందో, చూద్దాం. వనీ ఏమిటో తెలుసుకొందాం . అనిపించింది. సరే, ఆయన వెంట వెళ్ళడానికి నీర్దమయ్యాను.

చేతిలోని పుస్తకాలు గదిలో వదేసి, వారివెంట కదిలాను. వారు నన్ను ట్రాములో ఎక్కమన్నారు. ట్రాము కదిలింది. తిరుపల్లిక్కేణిలో దిగాము. పర్లాంగు నడిచాము. పార్థసారథి స్వామి తేరువీధి. ఒక ఇంట్లో అడుగుపెట్టాము. లోపలి గోడమీద ఇత్తడి అక్షరాలతో ఒక ఫలకం మెరిసిపోతున్నది-పార్థసారథి అయ్యంగారు, సి. ఐ. డి. ఇన్ స్పెక్టర్ అని.

నా మెదడులో కొన్నివేల మెరుపులు మెరిశాయి. వివిధ రంగాల వ్యక్తులతో నాకు పరిచయం, స్నేహం కలిగాయి కారాగారంలో. అప్పటి దక్షిణాపథ నాయకులు, ఇతరులు ఎంతోమంది పరిచితులయ్యారు. అరవింద మహర్షి శిష్యుడు, ఆంతరంగిక కార్యదర్శి సురేంద్రమోహన్ ఘోష్, పెక్కు కుట్రకేసులనబడే వాటితో సంబంధమున్న జీవన్ లాల్ చటర్జీ, నైన్యంలో విప్లవం తేవడానికి ప్రయత్నించిన మహా సాహసికుడు ప్రతూల్ చంద్ర గంగూలీ, రాహార్ కుట్ర కేసులో శిక్షితులు కుందన్ లాల్ గుప్త, బద్కేశ్వర్ దత్-ఇంకా ఎందరో! సురేంద్రమోహన్ ఘోష్ సంస్కృత సాహిత్య పరిచయం గలవారు. రవీంద్రుని సుప్రసిద్ధగీతి, గాంధీజీకి అత్యంత ప్రിയమైనది "అకేలా చలో"ను నేను "ఏకాకి చల" అని అనువదించగా విని పొంగిపోయారు.

"ఝుంఝావాతే, రజనీ సమయే,
నాలోకే సతి, ద్వారే విహితే
వజ్ర జ్వాలిత వక్షః పంజర
ఏకాకి చల రే!"

అనే దాన్ని ఆయన వదేవదే చదివించుకొని ఆనందించేవారు.... ఇలా ఎన్నో తలపులు. మేమింకా కౌమరావస్థ వదలని వారం. వారంతా మాకుచేసిన ఉపదేశాలన్నెన్నో ఉన్నాయి. వాటిలో కొన్ని ఇతరులకు చెప్పదగినవి, కొన్ని చెప్పదగనివి. ఈ పోలీసులు అలాటి వాటిని పట్టుకొని కేసులు బనాయించదలచి నాలాటి వారిని ప్రశ్నించదలచుకొన్నారేమో! ఇంతలో....

"ఆచార్యులవారూ, కూర్చోండి." అన్నమాటలు వినిపించాయి. నా ఆలోచనా తంత్రి తెగింది. కూర్చున్నాను.

"మీకు ఫలానావాడు తెలుసా?" అడిగాడు ఆయన.

"తెలుసు" అన్నాను.

పొరపాటయిపోయింది. ప్రశ్నల వర్షం కురిసింది. ఏమి చెబితే ఏమి ప్రమాదమో! ఎవరికి నష్టమో! అంటే అంటనట్టు సమాధానాలు చెబుతున్నాను. కోవంతో ఆయన ముఖం ఎర్రబడింది. కాని కోపాన్ని శాంత వాత్సల్యాలగా మార్చుకొనే ప్రయత్నంలో నవ్వుముఖం పెట్టాడు.

బుకాయంపు లెందుగ్గాని.....

“చూడు నీ బుకాయంపులవల్ల ప్రయోజనం లేదు. నీ మిత్రులందరూ పట్టు బడ్డారు. నీవు నిజం చెబితే మంచిది. సంస్కృతం చదువుకుంటున్న వాడివి. ఎందుకు నీకు ఇదంతా” అంటున్నాడు ఆయన.

నేనేమీ మాట్లాడలేదు. అతని గొంతులో తీవ్రత ఎక్కువవుతున్నది. నేను ఆలోచనలో మునిగిపోతున్నాను. పాతకథ జ్ఞాపకం వచ్చింది. ఒకరైతు కామలు లేని గొడ్డళ్ళను దండగుచ్చి బుజంమీద వేసుకొని పోతున్నాడట. ముక్కలు ముక్కలు చేస్తాడు వీడు మనల్ని అని చెట్లన్నీ గడగడ వణికిపోయా యట. అప్పుడు ఒక ముసలిమాను అన్నదట - వెర్రి పీనుగుల్లా! మనవాడు ఎదిరితో కలవందే, ఎదిరి కొమ్మయినా కదిలించలేడు - అని. దానితో చెట్లన్నీ కుదుటపడ్డాయట. అట్లాగే మా మిత్రుడెవడో మేము కుర్రతనంతో అనుకొన్నవీ, చేసినవీ గొప్పకోసం వాగి వుంటాడు. పోలీసులు వాడినే పెద్దవి చేసి జనానికి చూపదలచుకొని ఉంటారు. నాబోటి వాడిమీద ప్రయోగించ దలచుకొని ఉంటారు.....

“నీ మిత్రుడు ఎస్. పట్టాభిరామరెడ్డి లేదూ, అతడు చెప్పాడు, నీవు మంచివాడివనీ, తనకు సన్నిహితుడివనీ.....”

వీ! వాడేమి మిత్రుడు!! పోలీసులకు లేనిపోని సంగతులు చెప్పేవాడూ, చెప్పి పట్టించేవాడూ, పట్టించి ఇరకాటంలో పెట్టించేవాడూ మిత్రుడేనా?..... నిశ్చయం చేసుకున్నాను. నా నుంచి ఒక్కమాటయినా రాగూడదని. ఇంతకూ నాకు తెలిసింది మాత్రం ఎంత? ఏమిటి?.... ..

“మౌనంవల్ల ప్రయోజనం లేదు. పట్టాభి రామరెడ్డిని, ఎస్. కృష్ణన్ అనే మరొక యువకణ్ణి ఇంగ్లాండుకు పంపిస్తున్నాము తెలుసా? వాళ్ళు చాలా బుద్ధి మంతులు. నీకు విదేశాలకు వెళ్ళుదామని లేదూ? నిజం చెప్పు అంతా సరిపో తుంది....”

ఇంతకూ నిజమంటే ఏమిటి!

ఆలోచిస్తున్నాను. ఏది నిజం? ఇంతకూ, నిజమంటే ఏమిటి?

“....మీరు చదువుకొన్న వాళ్ళుగదా. దౌర్జన్యమెందుకయ్యా? సత్యాగ్రహం

అన్నా, బాగుంది. ఖద్దరు కట్టా, బాగుంది. కత్తులూ, కటార్లు పుచ్చుకొని ఈ దొర్లన్యాలేమిటి? కాల్చుకోడాలు, చంపుకోడాలు, లూటీలు, దోపిడీలూ ఏమిటి?...."

ఇప్పుడు మాట్లాడక తప్పింది కాదు.

"లేదండీ. మేము దొర్లన్యాలేమీ చేయలేదు. దేశం గురించి అనుకోవడం, వీరుల పరాక్రమ సాహసాలు తలపోయడం దొర్లన్యమయితే...."

"చాలు!" అన్నారు ఆయన. "ఈ సంగతే పోలీసు కమిషనర్ దొరగారి ముందు చెప్పు. ఈ అబద్ధాలు పనికిరావు. నిజం చెప్పి నీ మిత్రుల సంగతి తెలవడం మంచిది. లేకపోతే ఇరవై సంవత్సరాల శిక్షకు తక్కువ ఉండదు, జీవితమంతా నాశనం. నడు, కమిషనర్ దొరగారి దగ్గరికి...." అధికారం ఆరిచింది.

కారు నిద్రంగా ఉంది. నన్ను పోలీసు కమిషనర్ కార్యాలయానికి పిలుచుకొని వెళ్ళారు. ఇక్కడా అదే తంతు. కాని, ఆయన-వైద్యనాథ ముదలియార్ అని జ్ఞాపకం-కోపవడలేదు. విషయ సంగ్రహణ చేతురుడు. మహా శాంతంగా అన్నాడు.

"సంస్కృతం. దేవభాష. చదువుకొంటున్నవాడు లేండయ్యా. సంస్కృత పాఠశాలకు పంపించండి. అవసరమైనప్పుడు పిలిపించుకొందాం." అన్నాడు ఆయన. నేను వెళ్ళిపోయాను. సంస్కృత కళాశాల ఎప్పటిలాగే సంస్కృత ప్రవచనాలతో కలకలలాడుతూనే ఉంది.

సాయంకాలమైంది. కుంటుకుంటూ వచ్చాడు ఒకాయన. మరొక నీ.ఐ.డి. అనుకున్నాను. ప్రశ్నలకు నిద్రమయ్యాను.

"మీరేనా, రామచంద్రుడు?" అడిగాడు ఆయన. ఔనన్నాను.

"మరెవరన్నా వచ్చారా మీ దగ్గరికి? ఏమైనా చెప్పారా? నేను మీకు మిత్రుణివంటివాడిని. పేరు పి. రామమూర్తి. వృత్తి వకాల్తా. మీ మిత్రుల తరపున వచ్చాను. మీరు పోలీసులకు ఏమంటే అది అందివ్వలేదు కదా! చదివేది సంస్కృతం. పాపం! లౌక్యమేమి తెలుసు?...." అంటూ ఏమేమో లెక్కలు కొట్టాడు.

నేను ఆలోచించాను. ఈయన ఎవరో అవరిచితుడు. ఏమి మాట్లాడితే ఏమి తప్పో! ఏంటూ ఊరుకున్నాను.

"నా వెంట రాండి. మీకేమీ భయం లేదు. నేను జగన్నాథదాసుగారింటికి

మిమ్ముల్ని పిలుచుకొని వెళ్ళుతాను. కేసులో ఏవిధంగా మెలగాలో తెలుపుతారు ఆయన" అన్నాడు.

ఇదీ చూద్దాం. వచ్చేనష్టం ఏమిటి? ప్రాణాపాయంకన్నా పెద్దది జరుగదు కదా! ఈ కుంటివాడూ జిత్తులమారి అయితే, మరొక అనుభవం సంపాదించి నట్టవుతుంది-అనుకొన్నాను. ఆయన వెంట బయలుదేరడానికి సిద్ధమయ్యాను.

ఇద్దరం తిరువల్లిక్కేణితో బిగ్ స్ట్రీటు చేరాము. ఒక ఇంట్లో ప్రవేశించాము. "బచ్చ జగన్నాథదాసు, హైకోర్టు అడ్వకేట్" అని వ్రాసిన బోర్డు వేలాడుతుంది. దివాన్ఖానాలో చాలామంది మూగి మాట్లాడుతున్నారు, చర్చించుకొంటున్నారు. అంతా బాగుంది. రామమూర్తి (తర్వాత శాసనసభ్యుడు, పార్లమెంటు సభ్యుడు.) నన్ను వారికి పరిచయం చేశాడు. జగన్నాథదాసుగారు, పేరుమోసిన జాతీయవాది, న్యాయవాది అని నాతో అన్నాడు.

"ఇదిగో, నాయనా, మీరంతా ఒక ఘోరమైన కుట్రకేసులో చిక్కుకున్నారు అమాయకంగా. మిమ్ముల్నందరినీ రక్షించడానికి. శ్రీ ప్రకాశంగారి పేరు విన్నావు గదా! ఆయన నాయకత్వాన కొందరు న్యాయవాదులం రక్షణ సంఘంగా [డిఫెన్స్ కమిటీ] ఏర్పడ్డాము. దానికి పి. రామమూర్తి ఈయన. కార్యదర్శి. కె. బాష్యం, పి. రాజగోపాలాచారి, ఎస్.ఎస్. మణి, సుసర్ల సూర్య ప్రకాశం, ప్రకాశరావు, మరికొందరు ప్రముఖ న్యాయవాదులు సభ్యులు" అంటూ అందరినీ చూపారు. నేను నమస్కరించాను.

"నీకు తెలిసిన విషయాలు వూర్తిగా మాకు చెప్పాలి. నీవు చిన్నవాడివి గనుక నిన్ను ఈ కుట్ర కేసులో తమ మొదటిసాక్షిగా వేసుకొన్నారు పోలీసులు" అన్నారు.

గుండె జల్లుమంది

నా గుండె జల్లుమంది. ఒళ్ళు చెమట పట్టింది. ఏమిటి కుట్ర కేసా? నేను మొదటిసాక్షివా పోలీసులకు? అందుకేనా వైద్యనాథ మొదలియారు అంతగా ప్రేమ ఒలకబోయడం? ఏమిటిదంతా? వీరంతా రక్షకులా? ఆంధ్రకేసరి వంటి వాడు రక్షణ సంఘ నాయకుడా? అంతా అగమ్యంగా ఉందే?...అలోచిస్తున్నాను.

"ఎస్. పట్టాభి రామరెడ్డి, ఎస్. కృష్ణన్ మీ అందరిమీదా ఏవేవో చెప్పారు. ఇద్దరూ ఈ కేసులో అప్రూవర్లు. పట్టాభి నీకు మిత్రుడట గదా. వాడు తిరిగి పోయాడు."

నేను గాఢరావడ్డాను. "వాడు ఏమేమి చెప్పాడో? ఎందరు అమాయకులను ఇరికించాడో? నానుంచి ఎవ్వరికి ద్రోహం జరుగరాదు. నాకు తెలిసినవి చెప్పి

నా మిత్రులను రక్షించడం నా ధర్మం. కనుక మీరు ఎలా నెలవిస్తే అలా చేస్తాను" అన్నాను గద్గద కంఠంతో.

"మీవన్నీ వట్టి ఆలోచనలే. చేసిందేమీ లేదు. ఇతరుల సంగతి ఎలావున్నా, నీవరకు నీవు.... సంగతి ఇది" అన్నారు ఆయన.

మమ్మల్నందరినీ ప్రభుత్వము దౌర్జన్యవాదులుగా. దెర్రరిస్టులుగా చిత్రించింది. అప్పుడు అహింసోద్యమం ముమ్మరమైన రోజులు. కొందరు యువకులు 1932 లో తిరుచినాపల్లి జైలులులో ఉన్నప్పుడు, అక్కడ డిటెన్యూలుగా ఉన్న సురేంద్రమోహన ఘోష్, జీవన్ లాల్ చట్టర్జీ, ప్రతూల్ చంద్ర గంగూలీ వంటివారితోను, లాహోరు కుట్రకేసులో శిక్షపొందిన బచ్చేశ్వర్ దత్, కుందన్ లాల్ గుప్తవంటి వారితోను చర్చలు జరిపే అవకాశం వున్నందున ఆ దౌర్జన్యవాదుల సలహాతో దౌర్జన్య పద్ధతులతో ప్రభుత్వాన్ని వదగొట్టడానికి కుట్ర చేశారు. వారిలో ప్రముఖులు వీరు: ప్రముఖ కార్మిక నాయకుడు, ప్రస్తుతం పార్వర్డ్ బ్లాక్ కార్యదర్శి ముకుందలాల్ సర్కార్, కె. గోపాలశాస్త్రి, కె. అరుణాచలం, టి. ఆర్. సుబ్రమణ్యం, జి. లోకనాథన్, టి. కణ్ణన్, కణ్ణాయరం, ఎన్. రంగరాజన్, కె. నారాయణ నందియార్, జి. బాలకృష్ణారెడ్డి, డి. బలరామరెడ్డి, పి. బాలిరెడ్డి, దశరథరామరెడ్డి, జి. కాశ్యప్ శెట్టి, నీ. జగన్నాథం, బి. బాపిరాజు, కె. రామానంద చౌదరీ, బి. జోసెఫ్, వేలాయుధన్, తిరుమల రామచంద్రాచార్య [నేను] మొదలయినవారిపై కుట్రకేసు మోపారు. నేను సంస్కృత పాఠశాల విద్యార్థిని కావడంవల్ల, అందరిలోకి చిన్నవాడిని కావడంవల్ల పోలీసులు నన్ను మొదటి సాక్షిగా వేసుకొంటే మంచిదని నన్ను, నాబోటివారిని కొందరిని సాక్షులుగా వేసుకొన్నారు. దీనికంతా మూలం వట్టాబి రామరెడ్డి, కృష్ణన్.

"అయితే నన్ను ఏమిచేయమన్నారు?" అడిగాను.

"నీకు ఈ కుట్రకేసు సంగతి ఏమన్నా తెలుసా? వివరంగా నీకు తెలుసా?"

పోలీసుల ఆరోపణ

"వీరంతా నాకు తెలుసు. జైలులో ఏవేవో గప్పాలు కొట్టిన మాట నిజమే. కాని కుట్ర సంగతి నాకు తెలియదు. కుట్ర అనే మాట ఇప్పుడే వింటున్నాను." అన్నాను.

"ఆ సంగతే చెప్పవయ్యా. నాదేమీ తెలీదని న్యాయస్థానంలో" అని అన్నారు జగన్నాథదాసుగారు.

“సరే. కుట్రకేసు మోపారు అన్నారే. ఆ కుట్ర ఏమిటి?” అని అడిగాను.

“అయితే విను నీకు సంబంధించింది” అంటూ జగన్నాథదాసుగారు పక్కన వున్న కాయితాలు తీసుకొని చదివి వినిపించారు. దాని సారాంశమిది.

“మీరంతా నీకు తెలుసు. జైలులులో పథకాలు వేశారు. భగత్ సింగును ఉరితీసిన తర్వాత ఆయన సహచరులను అండమానుకు మార్చే ఏర్పాట్లు జరుగుతున్నాయి. అంతలోగా మీలో కొందరు విడుదలవుతారు. ఆ బందీలను అండమానుకు పంపాలంటే, మద్రాసు మీదుగా పంపాలి. కనుక వాళ్ళను మద్రాసుకు రైల్వో తీసుకుని వెళ్ళేటప్పుడు బ్రిటగుంట-కావలి స్టేషనుల మధ్య తప్పించి దాచాలి. ఇదొక పథకం.

“ఈ పనులకు, ఆయుధాలకు, సహాయ సంపత్తికి డబ్బుకావాలి. దాని కోసం దుష్టులైన ధనవంతులు, వారసులు లేని ధనవంతుల ఇండ్లలో దొంగతనం చేయాలి. ప్రభుత్వం రెవెన్యూ డబ్బును కొల్లగొట్టాలి. ఒకవేళ పట్టుబడితే, పోలీసులు ప్రాణాలు తీసినా రహస్యం పొక్కరాదు - దానికి ఎన్నో శవదాలు నిరాతోను, రక్తంతోను వ్రాసుకొన్నారు.

“1933లో ఆగస్టు నెలలో ద్వీపాంతరవాస శిక్ష విధించిన భగత్ సింగ్ సహచరులను తీసుకొని వెళ్ళుతున్నారని తెలిసింది. అప్పుడు నీవు నెల్లూరు మూలపేటలోని వేద సంస్కృత పాఠశాలలో విద్యార్థివి. రంగనాయకులపేటలోని స్వయంపాకులవారి సత్రంలో ఒక గది నీకు ఉచితంగా ఇచ్చారు. అక్కడ నీ బస. నీ సంస్కృత పుస్తకాలు - కౌముది, ఆభిజ్ఞాన శాకుంతలం, అష్టాంగ హృదయం మున్నగు వాటితోపాటు వాటి మరుగున నీ మిత్రుల పిస్తోలులు, కత్తులు కూడ వుండేవి. ఆయ్యవారా, నిన్నెవ్వరూ అనుమానించరు. నీ జాట్టు, పంచ, పైన వుత్తరీయం - కచ్చితంగా తొండరడిప్పొడి ఆళ్వారులాగ వున్నావు. కనుక భయపడడాక! - అనేవాడు మీ కాశయ్యనెట్టి. అతడు మీ అందరిలోకి సర్కారు తర్వాత పెద్ద. ఆరున్నర అడుగుల నిలువు. మళ్ళీ కయ్యలమీద కూడ నైకిలును యమవేగంతో తొక్కేవాడు.

“ఒకరాత్రి మీరంతా బ్రిటగుంట స్టేషను పరిసరానికి వెళ్ళారు. చిమ్మ చీకటి. కాశయ్య మొదలయిన వాళ్ళంతా ఫలానాపని ఫలానావారికి అని నిర్ణయించారు. నీ పని ఎవ్వరైనా వస్తే తెలుపడానికి కొన్ని నివాదాలివ్వడం. రైలు వచ్చింది. రైలులోని నీ మిత్రులు గొలుసులాగి రైలు ఆపే ఏర్పాటు అదివరకే ఉంది గనుక, రైలు ఆ ప్రకారంగా ఆగింది, రైలు అధికారులు మహా అదుర్దాతో రైలు ట్రాకండా తిరిగారు. నీవు ఒక చెట్టుమాటున ఉన్నావు. గంటసేపు

ఈ హడావుడి. తర్వాత రైలు కదలిపోయింది. నీ మిత్రులు నీవద్దకు వచ్చారు. ఏమి జరిగింది? - అని అడిగావు నీవు. ఈ రైలులో వారు లేరు. ప్రయత్నం వ్యర్థమయింది - అన్నారు నీ మిత్రులు. నీ కర్తవ్య నిర్వహణకు అవకాశమే కలుగలేదని బాధపడ్డావు.

"బుచ్చిరెడ్డిపాలెం వద్ద ఒక గ్రామం వుంది. ఆ గ్రామంలో ఒక సంవత్సరం ఇంట్లో మొత్తం నలుగురు విధవలున్నారు. వారి వయస్సు క్రమంగా 80, 65, 40, 25 సంవత్సరాలు. మహా పిసినిగొట్టు. వారి ఇంట్లో దోపిడి చేయడం పాపం కాదని మీరు నిర్ణయించుకొన్నారు.

"ఒక అమావాస్య రాత్రి. భోరున వర్షం కురుస్తోంది. మీరు నలుగురు ఒక జట్కలో బుచ్చిరెడ్డిపాలెం పరకు వెళ్ళారు. వర్షం కొద్దిగా ఆగింది. అక్కడినుంచి నాలుగు మైళ్ళు నడిచారు. దాదాపు ఒంటి గంట. ప్రతివారి దగ్గర పిస్తోళ్ళు, చురకత్తులు ఉన్నాయి. మొత్తం నలుగురు. కాశ్యప్ సెట్టి 40 ఏళ్ళ వయస్సురాలిని బెదిరించి కట్టివేస్తాడు. బి. బాలకృష్ణారెడ్డి 65 సంవత్సరాల వృద్ధురాలిని బెదిరిస్తాడు. మరొకరు మరొక యువతిని, 80 ఏళ్ళ ముసలమ్మ కదలకుండా వుండేట్టు చూడడం నీ పని. ఆయుధాలు మహావద వస్తే గాని వినియోగించరాదని నియమం.

"అంతా సవ్యంగా కుదిరింది. కాశ్యప్ సెట్టి గోడ దూకి పెరట్లోకి వెళ్ళి పాతకాలపు తలుపుల గడియను ఇనుప ఊచతో లేపి, తలుపు తీశాడు నెమ్మదిగా. మీరు మీ కర్తవ్య నిర్వహణలో ఉన్నారు. ఒక చిక్కు కలిగింది, మీ నాయకులకు ఆ ఇంట్లో కుక్క వుందని తెలీదు. దాని నోరు మూయించడం కష్టమయింది; ఒక టే మొరుగుడు!

"ఇంతలో మరొక ఘోరం కూడ జరిగింది. కాశ్యప్ సెట్టికి అప్పగించిన మధ్యవయస్కురాలు బలవంతురాలు. దొంగలు, దొంగలో! అని గొంతు పగిలేట్టు అరుస్తూ బూతులు తిడుతూ కాశ్యప్ పంచెను బొడ్డులో చేయివేసి గట్టిగా పట్టుకుంది. కాశ్యప్ ఆమె ఉడుముపట్టు విడిపించుకోలేక చురక తీతో పంచెను చించి ఆమెను కింద పడదోశాడు. తాళంచెవి గుత్తి నీకు కేటాయించిన ముసలమ్మ వద్ద వుంది. నీవు పిస్తోలున్న చేత్తో ఆమెను అదిమిపట్టి, రెండో చేత్తో తాళంగుత్తి లాగావు. కాని ప్రయోజనం లేకపోయింది. వాళ్ళ కేకలకు, కుక్క మొరుగుళ్ళకు ఊరంతా కాగడాలు పుచ్చుకుని అరుస్తూ, కేకలు వేస్తూ వచ్చి మూగింది. రంగం నుంచి పారిపోవడం తప్ప గత్యంతరం కనిపించ లేదు. పరుగెత్తండి — అన్నాడు బాలకృష్ణారెడ్డి. దొడ్డి గోడ దూకి పరుగెత్తారు మీరంతా. ఎటు పోతున్నారో తెలీదు. పరుగెత్తిందే దారి! వెంట ఊరివారు

చంపండి, నరకండి అంటూ బూతులు తిడుతూ తరుముకు వస్తున్నారు. దాదాపు నాలుగైదు మైళ్ళు పరుగెత్తి వుంటారు అడవిలో. పెన్న నీరు సరఫరా చేయడానికి పెద్ద పెద్ద గొట్టాలు అక్కడ కొన్ని పడి వున్నాయి. వాటిని ఇంకా అమర్చలేదు. వాటిలో ఎవరున్నారో, ఏముందో తెలియదు. మీరు వాటిలో దూరి తలదాచుకున్నారు. లోపల కంపు, బురద. వూరివారు అటూ ఇటూ దూరం నుంచే చూచి వెళ్ళిపోయారు. వాళ్ళు అంతగా దగ్గరికి వచ్చినప్పుడు కాల్పులు జరపాలని మీ నిర్ణయం. అలాంటి హింసకు అవకాశం కలుగలేదు. వాళ్ళకు మీ దగ్గర రావాలంటే భయమే కదా!

“గంటనేపు ఆ గొట్టాలలో కుక్కిన పేలలాగ కూలబడ్డారు. వర్షం కొంత తగ్గింది. మూడు గంటలన్నాడు గడియారం చూచి కాళయ్య. నడవగా పెన్న గట్టు కనిపించింది. పెన్న గట్టున కాళ్ళిడ్చుకుంటూ నెల్లూరు చేరి, సత్రంలో అడుగుపెట్టారు. చురకత్తులూ, పిస్తోళ్ళు గూట్లో పుస్తకాల మరుగున పడవేశారు. నీవు అలా చాపమీద వాలావో లేదో కళ్ళు మూతలు పడ్డాయి. వాళ్ళు వెళ్ళిపోయారు. బి. బాలకృష్ణారెడ్డి తాలూకాబోర్డు ప్రెసిడెంటు కుమారుడు.

“ఉదయం నీకు మెలకువ వచ్చింది. కాని, లేవలేకపోయావు. ఎందుకంటావు? పరుగెత్తేప్పుడు తేలీలేదు గాని, పాదాలనిండా ముళ్ళు; మొద్దుల్లా వాచి పోయాయి. కదలలేక పోయావు. నీవు వారం విద్యార్థివి. సత్యాగ్రహంలో జైలుకు వెళ్ళిన వైష్ణవ విద్యార్థులు తక్కువ గనుక నిన్ను అందరూ ప్రేమతో చూడేవారు. సత్రం ఎదుటే, కిడాంబి వీరరాఘవాచార్యులనే గొప్ప న్యాయవాది. ఆయన నిన్ను పుత్ర నిర్విశేషంగా చూడేవారు. ఆయన నీ కోసం తమ కారు డ్రైవరును పంపుతాడేమోనని గుబులు పట్టుకుంది నీకు. సత్రం ముందు గదిలో గుర్నాథం అనే విద్యార్థి వుండేవాడు. అతడు, నీవేదో దుర్వ్యసనాలలో పడి వుంటావని అనుమానించాడు. ఆ నొప్పలనుంచి తేరుకొనడానికి వారం పట్టింది. అయినా, నీవు పాఠశాలకు వెళ్ళడం మానలేదు, అనుమానిస్తారేమోననే భయంతో.

“మరొకసారి మీ ముఠా కోవూరు దగ్గర పట్టపగలే దోపిడికి వెళ్ళింది. రెవెన్యూ శిస్తు డబ్బును అధికారులు నెల్లూరుకి చేరవేస్తున్నారు. మొత్తం ముగ్గురు వారు. వారిని కొందరు అటకాయించి మాటల్లో దింపడం, మరికొందరు డబ్బు కాజేయడం— ఇదీ పథకం. నీవు, కాళయ్య, మరికొందరు ఉన్నారు. దారినపోతూ వారిని పలకరించి మాటల్లో పెట్టడం నీవంతు పని. ఊరికి మూడు మైళ్ళు. ముళ్ళల్లో దారి. ఒకవైపు దట్టంగా చెట్లు. పరుగెత్తి కొంతదూరం పోతే దాక్కోడానికి ఏర్పాట్లు అన్నీ ఉన్నాయి.

"రంగంలోకి దిగారు మీరంతా. మిట్ట వద్యాహ్నం. నీవు నీ పని నిర్వహించావు గాని, ఎవరివల్ల ఏమి పొరపాటు జరిగిందో, వాళ్ళు అనుమానంతో పరుగెత్తసాగారు. కాశయ్య వాళ్ళు వాళ్ళని కొంతవరకూ వెంబడించారు. ఆ ప్రయత్నం వ్యర్థమైంది. ఇలా మరొకటి" అన్నారు జగన్నాథదాసుగారు.

వర్తి గప్పాలు

ఇదంతా విని రామమూర్తి "వర్తి గప్పాలు కదూ?" అంటూ విరగబడి నవ్వాడు. నా ముఖం పెర్రబడింది. ఇంతలో జగన్నాథదాసుగారు నన్ను చూసి "అబ్బాయీ! ఇదంతా సరే. పోలీసులు కొంత బనాయస్తారు, అణుమాత్రం నిజం వున్నా. ఇదే కుట్ర అంటే" అన్నారు. దేశం కోసం చేసేది కుట్ర ఎలా అవుతుందని నా ప్రశ్న.

"బలేవాడివే. బ్రిటిష్ చట్టం ప్రకారం కుట్ర అంటే ఇదే. ఆ సంగతి అలా వుంచు. నీ మిత్రులను కాపాడుకోవాలని వుందా లేదా?" అనడిగారు జగన్నాథదాసుగారు గట్టిగా.

"ఉంది." అన్నాను దృఢంగా.

"అలా అయితే, ఇంతకు ముందు నీవు విన్న ఈ కథలేవైనా పోలీసులకు చెప్పావా?" అనడిగారు ఆయన. ఏదో చెప్పబోయి నడుమనే

"లేదు" అన్నాను.

"కోర్టులో నా కేమీ తెలీదని చెప్పాలి. మరేదైనా చెప్పావో అందరి ప్రాణాలు పోతాయి. ఇంతకూ మీవల్ల జరిగిందేమీ లేదు కనుక మిత్రుల ప్రాణ రక్షణ ముఖ్యం. ఆ విధంగా చేయి." అన్నారు ఆయన.

"పోలీసులు వేధిస్తారు జాగ్రత్త! నోరు తెరవకు. తెరిచావో రెంటనూ చెడ్డ రేవడవవుతావు. ఇటు మా విశ్వాసం కోల్పోతావు. అటు పోలీసులు నిన్ను వుపయోగించుకొని కుక్కను తరిమినట్టు తరుముతారు." అని హెచ్చరించాడు రామమూర్తి.

నేను సంస్కృత కళాశాలకు తిరిగి వెళ్ళాను. మనస్సునుంచి ఏదో బరువు దిగినట్లనిపించింది.

మైలాపూరు సంస్కృత కళాశాలలో నా చదువు సాగుతూనే ఉంది. దాదాపు ఆరు నెలలు గడిచాయి. ఆరు నెలలలోను వారం వారం రామమూర్తి ఎప్పుడో ఒకప్పుడు వచ్చి నా యోగక్షేమాలు కనుక్కుంటాను, సలహాలిస్తూనూ ఉన్నాడు. మద్రాసు పెనిటెన్షియరీలో నిర్బంధంలో ఉన్న నా మిత్రుల యోగక్షేమాలూ ఎప్పటికప్పుడు తెలుస్తూనే ఉన్నాయి. అయినా కళాశాల అధికారులు నన్ను ఒకకంట కనిపెడుతూనే ఉన్నట్టు నాకు తెలుస్తూనే ఉంది.

సి. ఐ. డి. అధికారులు మునిసందె వేళలో వచ్చి గుసగుసలాడిపోతున్నారు. నేను తప్పించుకొని పోతానేమోనని జాగ్రత్త వడ్డారు. నిజానికి నేను ఎక్కడికి పోగలను? రవి అస్తమించని బ్రిటిషు సామ్రాజ్యంలో ఎవరైనా తప్పించుకొని పోగలరా?

మద్రాసు కుట్రకేసును గురించి దేశంలోని వత్రికలన్నీ చాలా ప్రచారం చేశాయి. దక్షిణ భారతంలో అది మొట్టమొదటి కుట్రకేసు. కనుక పూర్తి వివరాలు తెలుపుతున్నాయి, నిందితులను రాక్షసులుగా చిత్రిస్తూ, చిలవలు వలవలుగా. అప్పుడు నాకు నా మిత్రులు చేసిన ఉపకారం మరు జన్మలలోనూ జన్మ అనేది ఉంటే - మరువలేను. కప్పగంతుల లక్ష్మణశాస్త్రి, దమ్మల పాటి శేషగిరిరావు (ప్రస్తుతం శ్రీ చిదానంద భారతీస్వాములవారు), కాళీభట్ట రామనాథదత్త నాకు అంగరక్షకులుగా ఉండేవారు.

మద్రాసు నగరమంతా మూవై పే

చివరకు కుట్రకేసు విచారణ తేదీ ప్రకటించారు - 1933 వ సంవత్సరం సెప్టెంబర్ 8 వ తేదీ. ఆనాడు చూడాలి మద్రాసు నగర సంరంభం. ఇరవై మంది యువకుల ప్రాణాల రక్షణకు కంకణం కట్టుకొన్నది ప్రకాశంగారే అయినా, ఆయన వెంట ప్రచ్ఛన్నంగా మద్రాసు నగర మేధావులంతా ఉండేవారు.

పోలీసు అధికారుల సంగతి చెప్పనక్కరలేదు. కేంద్ర ప్రభుత్వ పోలీసు శాఖలోని ఉన్నతాధికారులంతా దిగాడు.

కువ్వం నదీతీరంలో చింతాద్రిపేట ప్రాంతంలో ఒక గ్రంథాలయ భవనంలో కుట్రకేసు విచారణకు ప్రత్యేక న్యాయస్థానం ఏర్పాటయింది. భవనం వరిసరాలు పోలీసు బందోబస్తుతో మహాదుర్గమ మయింది. ఆ ప్రాంతంలో పట్టయినా వారిదానికి వీలులేదు.

మద్రాసు పౌరుల ప్రేమపాత్రుడు ప్రకాశం. ఆంధ్రకేసరి ప్రకాశం పేరు ప్రజల నిత్యజవమయింది. ప్రకాశం వంటివారు చేపట్టిన తర్వాత ఎన్నిగుండెలు బ్రిటిషు ప్రభుత్వానికి యువకులను - దేశంకోసం మంచిని ఆలోచించిన యువకులను - శిక్షించాలంటే - అన్న ఈసడింపు రాష్ట్రమంతటా వ్యాపించింది. విచారణ దినం 1933 సెప్టెంబర్ 8 వ తేదీ రానేవచ్చింది. పోలీసు అధికారులు ఒక వైపు, రామమూర్తి, మిత్రులు మరొకవైపు నన్ను విచారణకు వెనుకటి ధినమే హెచ్చరించారు కోర్టుకు హాజరుకాకపోతే ప్రమాదమని,

స్పెషల్ మేజిస్ట్రేట్ కోర్టు విచారణ ప్రారంభమైంది. న్యాయస్థానం ప్రత్యేక రాజకీయాలతో కిటకిటలాడింది. రక్షణ సంఘం న్యాయవాదులు ఒక వైపు వరుసలో కూర్చున్నారు. మరొకవైపు వరుసలో ప్రాసిక్యూషన్ పక్షపు పోలీసు కమిషనర్, పబ్లిక్ ప్రాసిక్యూటర్ మొదలైనవారు కూర్చున్నారు. నా మిత్రులు ఉక్కు బోపిల రిజర్వు పోలీసుల వ్యానులలో వచ్చారు. నేను పోలీసుల కావలాతో ఒకచోట నిలబడ్డాను. కొన్నాళ్ళపాటు ప్రాసిక్యూషనువారు కేసు వివరించడం జరిగిన తరువాత సాక్షుల విచారణ ప్రారంభమయింది. ప్రకాశం గారు కోర్టులో సాక్షులను ప్రశ్నించడం మొదలు పెట్టారు, మొట్టమొదటి ప్రాసిక్యూషను సాక్షి నేను. నేను బోనులో నిలుచున్నాను. నిందితులైన నా మిత్రులందరూ నన్ను చూచి “జయ్, రామచంద్రాజీ” అన్నారు ప్రకాశం గారు లేచారు. ఆయన కొన్ని దశాబ్దాల క్రితమే బ్రిటిషు ప్రభుత్వం చర్యలకు నిరసనగా వకాలత్ వదిలినవారు. మమ్మలను రక్షించడానికే మళ్ళీ న్యాయస్థానంలో అడుగుపెట్టారు. ఆయన లేచి నిలబడి రంగువెలసిన ఖద్దరు కాలువను కుడి చేతితో తీసి సర్దుకున్నారు. ప్రకాశంగారి వేష బాషలను గురించి అదివరకే వ్యతిరేకాలు చాలి వర్ణించాయి దుబ్బు జాట్టుకు నూనెరాచి దువ్వారని, ఎప్పటిదో నల్లకోటు వద్దనుకున్నారని. ప్రాసిక్యూషన్ వర్గం భయకంపితమైంది క్రిమినల్ కేసులలో ప్రకాశం గారంటే పోలీసులకు అంతకు ముందే సింహస్వప్నం. పోలీసు అధికారులనోట తడి ఆరిపోయింది. స్పెషల్ మేజిస్ట్రేటు ముఖం తెల్లబడి పోయింది. ఆయన లేచి తన చేంబరులోకి వెళ్ళి దుస్తులు మార్చుకొని వచ్చారు. ఆయన పేరు మరదాను. ప్రకాశంగారు నన్ను క్రాసు వరీక్ష చేశారు. దాని సారాంశమే ఇక్కడ ఇవ్వగలిగాను, క్రమం జ్ఞాపకం లేనందున.

“ఏమయ్యా, ఎక్కడ చదువుతున్నావు?”

“మైలాపూర్ సంస్కృత కళాశాలలోనండి.”

“ఏమి చదువుతున్నావ్?”

“సాహిత్య శిరోమణిండి.”

“నీ దగ్గర రివాల్యర్లు అవీ ఉందన్నారే, పోలీసువారు. నీవు రివాల్యర్లు ఎప్పుడైతే నా చూడాలి?”

“.....”

“దనుర్పాణాలు చదివి వుంటావు సంస్కృత కావ్యాలలో.”

“ఔనండి.”

“వాటి నై నా చూచి వుండవు.”

“.....”

“పోలీసులు ఆరోపిస్తున్న కుట్ర సంగతి నీకు తెలుసా?”

“ఏమీ తెలీదండి.”

ఇలా సాగింది క్రాసు వరీక్ష, గంటసేపు.

"యువర్ ఆనర్ : ఏదో గురుకులంలో చదువుకుంటున్న సంస్కృత విద్యార్థిని, ఋషికుమారిని వంటివాడిని తోలుకొని వచ్చి, గాంధీ ఉద్యమంలో అరెస్టయి ఈ నిందితులున్న కారాగారంలో వున్నాడన్న సాకుతో పోలీసులు లేనిపోని సాక్ష్యాలు ఇప్పించడం ఏమి న్యాయమండీ?" అని మేఘగంభీర నిర్భోషంతో అన్నారు ప్రకాశం గారు. నిందితులు, రాజభక్తులైన ప్రేక్షకవర్గం కూడా గొల్లున నవ్వారు.

పోలీసులు చాల క్రుద్ధులయ్యారు. నన్ను బోను నుంచి దిగిపొమ్మన్నాడు మేజిస్ట్రేటు. నేను వినయంగా—

"అయ్యా, మేజిస్ట్రేటు దొరగారూ, నేను పోలీసుల మాట వినకుండా నిజం చెప్పాను. నేను వెలువలకి వెళ్ళిన తర్వాత నన్ను బాధపెట్టి కనీ ఠీర్పు కుంటారనే భయంతో సతమతమవుతున్నాను. తమరు రక్షించాలి." అని కోరాను.

"అలాంటి భయమేమీ లేదు. నీవు స్వేచ్ఛగా వెళ్ళి పోవచ్చు." అన్నారు ఆయన.

"అలాటిది ఏమైనా జరిగితే నాకు చెప్పు." అన్నారు ప్రకాశంగారు నా వైపు తిరిగి. న్యాయస్థానం నుంచి వీధిలోకి అడుగుపెట్టాను. సరాసరి సంస్కృత కళాశాలకు వెళ్లాను. నాకన్నా ముందే వెళ్ళింది వార్త.

"నాయనా, నీవు పెద్ద నాయకుడివి (తలైవర్). మేము స్కూలు గ్రాంటుతో సంస్కృత కళాశాల నడుపుతున్నాము. నీబోటివాడు మా వద్ద ఉండే, గ్రాంట్లు నిలిచిపోతాయి. నీవు వేరే చూచుకో నాయనా!" అన్నారు మా ప్రిన్సిపాల్ మహామహోపాధ్యాయ కరుంగుళం కృష్ణశాస్త్రిగారు. నేను నావల్ల అవరాధ మేమీలేదని, ప్రమాదంలేదని ఎంత వివరించినా ఆయన ఒప్పుకోలేదు. నేను కళాశాల నుంచి వెళ్ళిపోవలసి వచ్చింది.

నడివీధిలో వడ్డాను. ప్రతిచోటా నీళ్ళేగాని తాగడానికి ఒక చుక్కయినా నీళ్ళు లేదని ఒకానొక ఆంగ్ల మహాకవి అన్నట్లు విశాల ప్రపంచం నా ముందు ఉన్నా నాకు దైర్యంతో సహాయం చేసేవారు ఎవ్వరూ కనిపించలేదు. పోలీసులు పగబట్టారు. పోలీసులలోనూ నాబోటి వారికి అభిమానులుంటారన్న విషయానికి తార్కాణం ఒకటి జరిగింది. నా ఆయుర్వేద గురువర్యులు శ్రీ చింతపల్లి వేంకట సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారి బంధువు డాక్టర్ సురభి సుబ్రహ్మణ్యం నన్ను మద్రాసు నుంచి వెళ్ళిపొమ్మని రహస్యంగా వర్తమానం పంపారు. ఆయన బంధువొకరు ఉన్నత పోలీసు అధికారి. సురభి సుబ్రహ్మణ్యం ద్వారా నాకు వార్త వంపారు, నా భద్రత కోసం. అప్పుడు నాకు ఆశ్రయమిచ్చినవారు

భారతి వ్రతీక సంపాదకులు తిరుమల వేంకట రంగాచార్యులుగారు. నా బంధు మిత్రులు నేను ఎక్కడ అడుగుపెట్టినా అనుమానంతో, భయంతో చూచేవారు నన్ను. చివరకు నా రక్తబంధువులు కూడా తమ ఇళ్ళ అరుగు తాకనీలేదు నన్ను. అలాంటి భీకరసమయంలో, దౌర్జన్యవాది అని, విప్లవకారుడని ప్రభుత్వం ముద్రవేసిన వాడికి ఆశ్రయమివ్వడమనేది మహా సాహసమైన కాలంలో మూడు నెలలు మూడు యుగాలుగా కాపాడిన వేంకట రంగాచార్యులుగారి రైర్యసాహసోదార్యాలను నేను ఏమని చెప్పగలను? ఎంత కృతజ్ఞత తెలిపినా ఇంతే అవుతుంది.

మూడునెలల తర్వాత వేంకట రంగాచార్యులుగారిని కష్టపెట్టడం భావ్యం కాదని, మిత్రులు డాక్టర్ సురభి సుబ్రహ్మణ్యం సలహా ప్రకారం మద్రాసు వదలి బళ్ళారికి వెళ్ళాను. బళ్ళారి రైలుస్టేషను దాటి ఆంధ్రనాటక పితామహ ధర్మవరం కృష్ణమాచార్యుల బంగ్లా కాంపౌండువైపు బయలుదేరాను.

నన్నొక హెడ్ కాన్ స్టేబులు నేను రైలుదిగినప్పటి నుంచి చాటుగా వెంట దిస్తున్నాడని నాకేమి తెలుసు? వ్రతీకలలో వడిన నా పోటో చూచి వుంటాడు; విజిల్ వూదాడు. ఇద్దరు పోలీసులు వచ్చారు. నా చెరొకవక్క నిలబడి నన్ను పట్టుకొన్నారు. "నడవండి టాన్ పోలీసుస్టేషనుకు?" అని మర్యాదగానే అన్నారు. హెడ్ కాన్ స్టేబుల్ విజయగర్వంతో ముందు నడిచాడు.

పోలీసుస్టేషను చేరాము. హెడ్ నన్ను అక్కడ ఏదో వ్రాసుకుంటున్న ఇన్ స్పెక్టర్ ముందు నిలబెట్టి, ఎంతోకాలంగా పోలీసులకు కావలసిన ఆసామీ దొరికాడని సవినయంగా నివేదించాడు. ఇన్ స్పెక్టర్ నన్ను ఎగాదిగా చూచాడు. చలువచేయని ఎర్రబద్దరు పంచ, ఉత్తరీయం, ముడివేయక బుజాలపై జీరాడు తున్న జుట్టు, నామాలు - ఇది నా వేషం. కొంచెం నవ్వుతూ "ఏ ఆసామీ నయ్యా? బలే పట్టుకొని వచ్చావు ఏ వైష్ణవ గుడి వూజారినో?" అన్నాడు ఇన్ స్పెక్టరు.

"కాదు సార్. అదే సార్. ఔను సార్. అదేదో మద్రాసు మోటారుకేసు సార్. బడా ఆసామీ సార్. మన పోలీసోళ్ళను మాయచేశాడు సార్." అన్నాడు హెడ్.

"ఏమి మోటారుకేసయ్యా? ఈ స్వామిని చూస్తే మోటారెక్కి వెళ్ళేవాడు గానే కనబడడే?" అన్నాడు ఇన్ స్పెక్టర్.

నా గుండె వేగంగా కొట్టుకుంటుంది. ఏ మాత్రం ఆత్రం చూపినా, ఇన్ స్పెక్టర్ అనుమానిస్తాడేమోనని, మౌనంగా అంతా వింటున్నాను. హెడ్ క్షుద్ధతేసును జ్ఞాపకపరచుకోడానికి గింజుకుంటున్నాడు. అతని అవస్థ చూచి

తరించలేక మోటారుకేసు కాదు, మద్రాసు కుట్రకేసు - అని అందిద్దామా అని అనిపించింది.

అరగంట గడిచింది వాదోపవాదాలతో. చివరకు ఇన్ స్పెక్టర్ నన్ను ప్రశ్నించడం ప్రారంభించాడు - "ఎక్కడికి వెళ్తున్నారు? ఎక్కడినుంచి వస్తున్నారు? ఏమి వని?" ఇత్యాదిగా. ప్రాణ విత్తమానభంగమందు బొంకపచ్చు నమము పొంద దధివ - అని వ్యాసమహర్షి అనుమతించాడు గనుక, నిజానిశాలను మణిప్రవాళంగా చెప్పాను. నేను చెప్పినదాంట్లో నిజమైనది ఒక్కటే - కృష్ణమాచార్యుల బంగ్లా కాంపౌండులో మా పినతండ్రి శ్రీనివాస తాతాచార్యులు గారు ఉన్నారనేది.

ఇన్ స్పెక్టర్ హెడ్ వంక చూచి, "సరే. ఈయనను వెళ్ళనీ. బంగ్లా కాంపౌండ్ గదా! ప్రక్కనే. కేసు జ్ఞాపకం రాగానే పట్టుకోవచ్చులే." అన్నాడు. మంచికేసు వేళ్ళనందులోంచి జారిపోయిందే అన్నట్టు మొగం పెట్టాడు హెడ్. ఎక్కడ తప్పించుకు పోతావులే - అన్నట్టు నావైపు చూచాడు నేను అందరికీ సవినయంగా నమస్కరించి బదుకు జీపుదా అని అనుకుంటూ వచ్చివేశాను.

పోలీసుస్టేషను దాటి మలుపుతిరిగి బంగ్లా కాంపౌండు చేరాను. మా పినతండ్రిగారితో రెండు నిమిషాలు మాట్లాడాను. నా రాక వార్త వెంటనే సుడిగాలిలాగా బంగ్లా కాంపౌండ్ లా వ్యాపించింది. బంగ్లా కాంపౌండ్ లో, ఒక పెద్ద ఊరే. అందరూ నేనున్న ఇంటిముంగిట్లో మూగారు. వాళ్ళ దృష్టిలో నేనొక పీరుణ్ణి. ప్రశంసా దృష్టితో చూచారు అందరూ నన్ను. పోలీస్ హెడ్ కాన్ స్టేబిల్ బంగ్లా కాంపౌండుకు వస్తే నేను వట్టుబడడం తథ్యమనిపించింది. అక్కడ ఉండడం అట్టే షేమకరం కాదని గబగబా స్నానాదులు ముగించుకొని, రైలుస్టేషనుకు వెళ్ళి కదులుతున్న ఏదో రైలు ఎక్కాను, టిక్కెట్టు లేకుండానే. టికెట్ ఎగ్జామినర్ అడిగితే, "తొందరలో ఎక్కేళాను. నేను వస్తూండగా రైలు కదిలింది." అని క్షమాపణ చెప్పకోవచ్చునులే అని అనుకున్నాను. వెంటనే బళ్ళారి వదలాలనేది ముఖ్యోద్దేశం. ఎక్కడికైనా వెళ్ళుదాం. అక్కడేదైనా సమస్య వస్తే చూచుకుందాం - అని గుండె దిటవు చేసుకున్నాను.

మా నాయనగారు అదివరకే పోలీసులకు తెలియజేశారు, తమకూ, దొర్లన్యవాది అయిన తమ కుమారునికి సంబంధం లేదని. కనుక స్వగ్రామమైన కంప్లి కమలాపురానికి వెళ్ళడం అనవసరమనుకున్నాను. నే నెక్కిన రైలు దార్వాడ రైలు. దార్వాడలో దిగి, అటూ ఇటూ తిరిగాను. మళ్ళీ రైలెక్కి భైంగిళ్ళు ఘోరంగా మద్రాసు చేరాను.

ఇలా మరి రెండుసార్లు పోలీసులు వెంటబడ్డారు. నా అదృష్టమో, వాళ్ళ దురదృష్టమో మద్రాసు కాన్స్పిరసీ కేసు అనే రెండు మాటలు వారికి గుర్తు రాలేదు. బదిలిపోయాను.

మా కుట్రకేసు స్పెషల్ మేజిస్ట్రేటు కోర్టులో విచారణ తర్వాత హైకోర్టు విచారణకు వెళ్ళింది. న్యాయమూర్తి పాకెన్హామ్ వార్డ్ 1934 జనవరి 8 వ తేదీన విచారణ ప్రారంభించారు. విచారణ తంతు ఏప్రిల్ 24 వ తేదీ వరకు జరిగింది. ఆయన నా మిత్రులకు నాలుగు సంవత్సరాలు మొదలు రెండు సంవత్సరాల వరకు శిక్ష విధించారు. హెచ్చు శిక్ష నాలుగు సంవత్సరాలు ముకుందలాల్ సర్కారుకు పడింది. చివరిసారిగా పెనిటెన్షియరీలో వారందరినీ 1934 ఏప్రిల్ చివర కలుసుకొన్నాను.

ఒక ద్వేయంతో, ఒక ఆదర్శంతో కొన్నేళ్ళు కలిసి ఉండి మోర శిక్షలు పొందిన నా మిత్రులను తలచుకొన్నప్పుడల్లా దేశ స్వాతంత్ర్యం కోసం సర్వస్వం అర్పించిన యువత— సుందర భవిష్యత్తును సంభావించుకొంటూ, న్యాయదర్మాలకోసం ఎంతటి సాహసాలకైనా ఉద్యమించే యువత— నా ఎదుట సాక్షాత్కరించి దేహం తన్మయత్వంతో పులికిస్తుంది; మనస్సు దివ్య లోకాలకు రెక్కలల్తార్చుకొని వయనిస్తుంది.

అనాటి నా మిత్రులు నేడు వివిధ రంగాలలో నాయకులు. వారికి, మహా నాయకులు కాదగిన నవ యువకుల జీవితాలను రక్షించడానికి-రక్షించడానికే. దళాబ్దాలక్రితమే వదిలిపెట్టిన వకాల్తాను మరల చేపట్టిన ప్రకాశంగారి గంభీర కరుణోదార దివ్యమూర్తికి, ఆయన కనుసన్నలనే ఆనతులుగా భావించి, ఎంతటి త్యాగానికైనా సన్నద్ధులయ్యే న్యాయమూర్తులు బచ్చు జగన్నాథ దాసుగారు మొదలయిన న్యాయవాదుల కీర్తి మూర్తికి అంజలి పుటిస్తున్నాను.

[ఆంధ్రప్రదేశ్, జూన్ 1972]



జీవితోపయోగి భాష

“ఇల విద్య లేన్నియైనను, కులవిద్యకు సాటిరావు గువ్వలచెన్నా?” అనేది మన ప్రాచీనుల మతం. ఈ కులవ్యవస్థను బట్టి వృత్తులు ఏర్పడ్డాయి. నిజానికి వృత్తులను బట్టి కులాలు ఏర్పడినా, విచిత్రమేమిటోగాని, కులం బలం పుంజుకొన్నది క్రమంగా. సంఘమంతా కులవ్యవస్థతో ఒక్కటిగా అయి, నిర్దిష్టమైన వృత్తులు ఏర్పడి, తదనుగుణమయిన విద్యలే అభ్యసించబడుతూ ఎలాటి పోటీకి అవకాశం లేకుండా కొనసాగింది. చదువు చెప్పేవాడు మొదలు చెప్పలు కుట్టేవాని వరకూ, ప్రతివారూ సంఘంలో అత్యవసరమయినవారు గనుక, హెచ్చు లొచ్చు లేమీ లేవు. ప్రతివృత్తి వవిత్రమైనదే, ప్రతి వసీ ఉన్నతమైనదే అనాడు.

కాని, సంఘంలో ఒకరివృత్తి మిన్న, మరొకరిది చిన్న అనే మనస్తత్వం ఏర్పడిన తర్వాత కొన్ని కులాలు తమ వృత్తులను రహస్యంగా ఉంచడం ప్రారంభించాయి. వృథు చక్రవర్తి భూమిని గోవుగాను, హిమాలయాన్ని దూడగాను చేసి హిరణ్యాది పాత్రలలో వివిధ వస్తుజాతం పిండిరాడనే సాంకేతికతనాటి వవిత్రత పోయింది. అరణ్యాలలో గురుసన్నిధిని విషయ పరిజ్ఞానానికి శిష్యుడు నేవ చేసిననాటి పరిశ్రమ పోయింది. మానవ వ్యక్తిత్వ వికాసాన్ని విద్య ముఖ్యంగా ఉద్దేశించిందనే లక్ష్యమూ మాయమయింది. చాణక్యుడు హాస్యంగా ఒక చోట ఎత్తి పొడిచినట్లు ఆయా ఆశ్రమ విభాగంలో ధర్మార్థకామాలు సంపాదించాలనే దృష్టికి విమాతం ఏర్పడింది. చాణక్యుడు

“ప్రథమే నార్జితా విద్యా
ద్వితీయే నార్జితం ధనమ్,
తృతీయే నార్జితో ధర్మః
చతుర్థే కిం కరిష్యతి?”

అన్నాడు. బ్రహ్మచర్య ఆశ్రమంలో చదవడం, గార్హస్థ్యంలో ధనం సంపాదించడం, వానప్రస్థంలో ధర్మం అర్జించడం అవసరం. ఇది జరుగనప్పుడు, నల్లవసన్యాసాశ్రమంలో ఏమి చేస్తాడు? - అంటాడు చాణక్యుడు. మన ప్రాచీనుల లక్ష్యమైన విద్యాదృష్టి - పారిమార్థిక దృష్టి - సన్నగిల్లింది. హిరణ్యకశిపు ధర్మతథివాడు, తన పిల్లలను చండామూర్కుల వద్ద చదువ వేళాడు గాని, గురువు

లనే చదువు చెప్పడానికి తన యింటికి రమ్మనలేదు. ఇలాటి దృష్టి మాయమై కులాలకు ప్రాధాన్యం ఏర్పడింది.

ఈ ప్రాధాన్యంవల్ల, మనస్తత్వం స్వార్థాన్ని మరగడంవల్ల కొంత హాని జరిగినా, వ్రజల జీవనోపాధికి నష్టం కలుగలేదు. చదువు చెప్పేవాని కొడుకు చదువు చెప్పేవారుగా, కమ్మరం చేసేవాని కొడుకు కమ్మరం చేసేవాడుగా, ఇలాగే ఆయా వనులవారి సంతతి అవిచ్ఛిన్నంగా కొనసాగింది. దీనివల్ల సంఘంలో ధనస్వామ్యాన్ని బట్టి హెచ్చుతగ్గు లేర్పడినా, విద్య, తత్వవర్తితమయిన వృత్తి విచ్ఛిన్నం కాలేదు. తండ్రి కుమారునికి తన విద్య, వృత్తిలోని మెలకువలు నేర్పి, అతనిని నేర్పరిని చేసేవాడు; అతడు తన కుమారునికి. ఇలా విద్యా, వృత్తి రహస్యాలు ఒకేచోట రక్షితాలై ఒక విధంగా కౌశలానికి కారణమయాయి; మరొకవిధంగా కాలుష్యానికి కారణమయాయి. ఈ కాలుష్యం కరుడు గట్టింది - జీవకోవయోగి కుల విద్యలు, కులవృత్తులు, చేతిపనులు చిన్నవి; కేవలం ఆముష్మిక విద్యలే మిన్నవి అనేంతవరకు. దీనికి సంఘంలో అర్థికంగానూ, బౌద్ధికంగానూ సుప్రతిష్ఠితులు ఆశయ ప్రోత్సాహాలిచ్చారు. తత్ఫలితంగా వృత్తులు - చేతి పనులు - ఈసడింపబడి, మెరమెచ్చుల పనులే మేలైనవనే భావం నాటుకుంది. ఏవో రెండు చిలుక పలుకులు నేర్వడం, ఏ రాజునో, పెద్ద మనిషి అనబడేవానినో ప్రశంసించడం, దానితో ప్రావకం సంపాదించుకొనడం వంటి పద్ధతి ఏర్పడింది. దీనివల్ల జీవకోవయోగి వృత్తి విద్యలు మరింత మరుగు పడిపోయి, ఆయా కులాలలోనూ అవసన్నాలవుతూ, ఎట్లో ఊపిరి పోసుకుంటూ, పైవారి ఆపు ప్రాపులతో ఎట్లో మనుతూ వచ్చాయి.

ఈ పరిస్థితి కూడా విదేశీయుల పాలనతో తారుమారయింది. భారత దేశంలోని కుల, వృత్తి వ్యవస్థలలో కల్లోలం ఏర్పడింది. కొన ఊపిరితో ఉన్న సంప్రదాయం సంపూర్ణంగా విచ్ఛిన్నమయింది. అంతవరకు ప్రతి వృత్తికి, ప్రతి శాస్త్రానికి అలంబనమైన సంస్కృతానికి బలం తగ్గింది. పాశ్చాత్య దేశాలలో పారిశ్రామిక విప్లవం ఏర్పడిన పరిస్థితే మన దేశంలోను ఉప్పతిల్లింది. పరపాలనలో పరభాష ప్రధానమై, వివిధ వృత్తులను కల్పించడంతో, అదివరకు ఉన్న వృత్తివ్యవస్థ వ్యత్యస్తమయింది. అట్టడుగున ఉన్నవాడు అచార్యుడుగా, అధికారిగా రాగలిగాడు. పైమెట్టున పోతొంచి ఉన్నవాడు పడిపోయాడు. దీనితో అదివరకు ఉన్న భాషా మర్యాదలకు, బోధన విధానానికి ముప్పు వచ్చింది.

మనకు అత్యున్నతాముష్మిక భావాలను, ప్రాచీన శాస్త్రాలను బోధించే పద్ధతి ఉన్నత వ్రమాణంలో పెరిగిందనేది నిస్సంశయం. ఇది కులాలవల్లి

వచ్చిన ఒకమేలు. వేదాంత విషయాలు, వాస్తు విషయాలు, ఆయుర్వేద, జ్యోతిష విషయాలు, యోగవిషయాలు బోధించడానికి తగిన పదసంపద ఉంది. జిజ్ఞాసువులు పరంపరగా ఆ విషయాలు గురుముఖంగాను, గ్రంథ ముఖంగాను నేర్చుకొన్నారు, నేర్చుకుంటున్నారు. అత్మ, అనాత్మ అంటే సామాన్యునికి స్థూలంగా అర్థమవుతుంది. రాశులు, నక్షత్రాలు అన్నా అర్థమవుతుంది. కాని ఇతర వృత్తుల మాటలు అంతగా తెలియవు; మరుగున పడ్డాయి. నేడు జీవన వ్యవస్థ పూర్తిగా మారింది. వృత్తులు మారాయి. చదువు చెప్పడం ప్రధానమైన వర్గంవారి వారసులు చర్మాల కార్థానాలకు యజమానులుగా ఉంటున్నారు. చర్మకారు లనబడినవారు, కర్మ బాహ్యు లనబడినవారు ప్రకృతి మర్మాలు తెలుసుకొనే శాస్త్రాచార్యులవుతున్నారు. సంఘం షివణి వేగంతో పరుగిడు తున్నది. సూక్ష్మంలో మోక్షం అన్నట్టు, చిట్కాలతో వనులు గడుపుకోవలసి ఉంది. కనుక అత్యవసరమైన బాషనే నేర్పాలి.

సాహిత్యం ఆపోశనం పట్టినవాడే గొప్పవాడనే బావం బ్రాహ్మి ప్రతి దేశంలోనూ నేటికీ ఉంది. ఆ విధంగానే ప్రతి విశ్వవిద్యాలయమూ ప్రతివిద్యార్థిని తీర్చిదిద్దుదామనే కంకణం కట్టుకుంది. ఏటా లక్షల మంది పట్టాలు పుచ్చు కొనడం, అవి తమ జీవికకు ఉపయోగపడక నిరాశ ఆవరించడం, ఆ నిరాశా నిస్సహాలు విధవిధాలుగా రూపాలు తీర్చుకొనడం మనం నిత్యమూ చూస్తున్న విషయాలు. ప్రతివాడూ మహా పండితుడు కానక్కరలేదు; జీవిక నిర్వహించు కోలేక నిరాశపడనక్కరలేదు. వృత్తికి జీవికకు బాష నేర్చి బాగుపడితే చాలు.

పాశ్చాత్య దేశాలలో పారిశ్రామిక విప్లవం జరిగిన తర్వాత జీవితోపయోగి బాష విషయంలో శ్రద్ధ ఏర్పడింది, మనకు ఇప్పుడు అవసరమయింది. ఉదాహరణకు : ఒక స్టైనోగ్రాఫరును తీసుకుందాము. ఒక వ్రతీకా విలేకరిని తీసు కుందాము. అతనికి మిల్టన్, చాసర్, బేకన్లతో అవసరం లేదు. నిత్యకృత్యాలకు అవసరమైన పరిమిత బాషతో, పరిమిత పదజాలంతో కార్యకలాపం నిర్వహిస్తాడు. వ్యాపారసాపారాలన్నీ ఈ పరిమిత పదజాలంతోనే కొనసాగుతాయి. కనుక, మనకు నేడు శరవేగంగా పోతున్న ప్రపంచంలో కావలసింది జీవికా నిర్వహణ, తదావశ్యకమైన బాష.

బాష అన్నప్పుడు నిత్యవ్యవహార నిష్ఠమా, గ్రంథ నిష్ఠమా అన్న వాదంతో నాకు అవసరం లేదు. పామరులకు గూడ సుబోధమై, విషయ నివేదన—వివరణ పరమైన బాష అని నా తాత్పర్యం. నేడు జీవితకోసం వివిధ విషయాలు నేర్చుకోవలసివస్తున్నది. ఒకే విషయానికి జీవితం అంకితం

చేయడం కష్టం. అట్లా చేసేవారు చేయనివ్వండి కాని, అందరూ ఆముక్త మాల్యదను ఈ చివరినుంచీ ఆ చివరివరకు కంఠస్థం చేయాలని అనలేము కదా! కనుక పరిమితమైన వృత్తిపదాలు, జీవికోపయోగి పదాలు చాలును; వాటితో నిత్యకృత్యం నడుస్తుంది. సాహిత్యాభిరుచితో, సాహిత్యంవల్ల మనస్సు వికసిస్తుందన్న ఉత్తమాశయంతో బాషా సాహిత్యాధ్యయనం చేయవచ్చు. కాని, అది నిర్బంధ పఠనీయం కానక్కరలేదు.

జీవికోపయోగి బాష అన్నప్పుడు, తదనుగుణంగానే అధ్యయనాధ్యాపనాలు సాగినప్పుడు, కొంతకాలానికి జాతి మనోవికాసం కుంఠితమై అవనతికి కారణం కాదా?— అని కొందరు పెద్దలు - విద్యావేత్తలనబడేవారు ఆక్షేపించారు, ఆక్షేపిస్తారు. ముక్కోటి దేవతలకు ఇంద్రుడొక్కడే అన్నట్టు, దేనిలోనైనా పరాకాష్ఠ అందుకొనేవాడు, తత్ప్రయత్నం చేసేవాడు ఒకడో అరో ఉంటారే గాని, అందరూ ఉండరు. అయినప్పుడు అందరూ అన్నీ చదవాలని నిర్బంధం ఉండడమో, ఆ రీతిగా పాఠ్య ప్రణాళిక రూపొందించడమో ఉచితం కాదు.

పది మందికీ పనికి వచ్చే బాష అన్నప్పుడు, పది విషయాలూ చెప్పవలసిన బాష అన్నప్పుడు, పరిబాష అర్థం రాదా?— అన్నది కుంటి ప్రశ్న. పరిబాష కాదు ముఖ్యం, బాష ముఖ్యం. పరిబాష, నేడు దేశ కాలాల ఎల్లలు దాటి పరివ్యాప్తమవుతున్నది. ఒక వస్తువును ఏ విధంగా సంకేతించుకొన్నా అర్థం ఒక్కటే. పరిబాష, బాషకు-పదిమందికీ పనికివచ్చే బాషకు పరిచారిక గాని, పట్టపురాణికాదు. పూర్వం సంస్కృత పరిబాషనే వినియోగించుకొన్నాము. నేడూ దానితోబాటు అంతర్జాతీయ పరిబాషనే వాడుకోవచ్చు. మన పూర్వులు ఎలాటి దురహంకారమూ లేక వివిధ శాస్త్రాలకు వివిధ విదేశాల పరిబాషలే కాక, సంప్రదాయాలూ వాడి, తమవి చేసుకొని, మనకు అందించారు. ఆ దారి మనకు ప్రయోజనకరమైనంతవరకు తొక్కుదాము; అంతర్జాతీయ మార్గంతో పాటు ఈ పరిబాషతో, పరిమిత బాషతో అపరిమితంగా సంఘానికి ప్రయోజనం ఉన్నప్పుడు, దాని వ్యాప్తికి పరిశ్రమిద్దాము.

సాహిత్యం మనోవికాసానికి సాధనమన్నమాట నిజమే. కాని, ఏవో రెండు మూడు కావ్యాలు చదివి, అంతే పరమార్థమయినట్లు ఇతర ప్రవృత్తులను, వృత్తులను ఈసడించి, తమ తెలివి తేటలు వెలిగించే వెత్రితలల వారిని నేటికీ పలుచోట్లా చూస్తున్నాము. పూర్వం కవి అన్నా, విద్వాంసుడు అన్నా అర్థం విస్తృతం. కవి అంటే పద్యాలు మాత్రం అల్లేవాడూ, ఏదో రచనలు చేసేవాడూ కాదు. అతడు ద్రష్ట, సకల విషయవేది. విద్వాంసుడన్నా అంటే; అనేక

విషయవేత్త. ప్రపంచం నేడు ఎంత సన్నిహితమౌతున్నదీ, జ్ఞానం ఎంత అనంతంగా విస్తరిస్తున్నదీ, ప్రజల సాన్నిహిత్యంవల్ల ఎన్ని నూతనాంశాలు తెలిసి, చిక్కులు విడిపోతున్నదీ గ్రహించినవారెవరూ, రెండు కావ్యాలు చదివీ, రెండు పంక్తులు వ్రాసి మిడిసిపడే వారిలాగ ప్రవర్తించరు. కనుక ఏ సాహిత్యమయినా, భాష అయినా వృత్తికి, జీవికకు వినియోగపడేదయి వుండాలి. మానవుడు, మానవ సంఘం సకల విషయాలకు పరభాగాలన్నది పరమార్థం.

ఈ మానవ సంఘం నేడు వాయువేగ మనోవేగాలతో వివిధ రీతులుగా ముందుకు చొచ్చుకొని పోతున్నది. దానితోపాటు మన తెలుగు వారూ భుజం భుజం కలిపి ముందుకు సాగవలసి ఉంది. ఆందుకోసం, ఎన్నిరంగాలలోనో పోటీ పడవలసి ఉంది. దానికి పరిమిత భాషతో సన్నద్ధులు కావడం అవసరం. అదే జీవికోపయోగి భాష (Functional Language). దాని ప్రచారం కోసం, ప్రసరణకోసం మనం నడుంకట్టాలి. "అర్థ కరీ చ విద్యా" అన్న పూర్వుల మాటను సార్థకం చేద్దాం. తెలుగువారు వృత్తి విద్యలో వెనుకబడలేదని నిరూపించుకుందాం.

[ఆంధ్రప్రదేశ్ అధికారభాషా ప్రత్యేక సంచిక]



సుప్రభాత సుషమ

సుప్రభాత మంటే ప్రాణాతిక మంగళ గీతి. సుప్రభాత సంప్రదాయం మన దేశంలో అతి ప్రాచీన కాలంనుంచే వున్నట్టు కనిపిస్తుంది. రాజమందిరాలలో ప్రాణాతిక మంగళ గీతాలావన, మేల్కొల్పులు బహుకాలంగా ఉంటున్నట్టే ఆధారాలు ఉన్నాయి.

ఇక సాహిత్య దృష్టితో చూస్తే వాల్మీకి రామాయణం పెక్కు సత్సంప్రదాయాలకు ఆకరమయినట్టే ఈ మేల్కొల్పులకూ ఆకరమయినట్టు తోస్తుంది. తాటకా సంహారానికి విశ్వామిత్ర మహర్షివెంట వెళ్ళిన రామలక్ష్మణులు దారిలో, అడవిలో ఒకచోట రాత్రి ఆకులు వరచుకొని పడుకొన్నారు. తెల్లవారింది. వారిని విశ్వామిత్రుడు 'కౌసల్య పుత్రుడా! రామా!' అంటూ మేల్కొల్పాడు వారు లేచి ప్రాతర్విధులు తీర్చుకొని అధ్వర రక్షణ దురంధరు లయ్యారు.

“ప్రభాతాయాం తు శర్వర్యాం
విశ్వామిత్రో మహామునిః,
అభ్య బాషత కాకుత్స్థా
శయానౌ పర్ణ సంస్తరే.

కౌసల్యా సుప్రజా రామ!
పూర్వా సంధ్యా ప్రవర్తతే,
ఉత్తిష్ట నరశార్దూల
కర్తవ్యం దైవమూహ్నికం.

తస్యర్షేః పరమోదారం
వచశ్శ్రుత్వా నరోత్తమ,
స్నాత్వా కృతోదకౌ పీఠ
జేపతుః పరమం జపమ్.

(బాలకాండ-అధ్యాయం-23)

రామాయణాన్ని రఘువంశంలో అనుపదం అనుసరించిన కాళిదాసు అజుని మేల్కొల్పాడు వంధి మాగడులతో.

తం కర్తవ్యము నిషీడిత పీవరాంసం

శయోత్తర చంద విమర్శ కృశాంగరాగమ్,

సూతాత్మజాః సవయసః ప్రథిత ప్రబోధం

ప్రాబోధయ న్నుషసి వాగ్వి రుదారవాచః. (సర్గ-5, శ్లో-65)

అయితే, ఈ సుప్రభాత సంప్రదాయం దేవాలయాలలో ఎలా వచ్చిందనేది వివాదాంశంగా ఉంది. వైఖానసాగమాలలో సుప్రభాతం చెప్పడం కనిపించదు, దేవాలయ నిత్యార్చనా విధిలో :

“ప్రతద్విష్ణు స్తవత ఇతి దేవాలయం గత్వా, ప్రదక్షిణం కరోతి. ద్వారపాలం ప్రణమ్య, కవాట బంధం యంత్రికయా నిరస్తమితి స్పృశ్య, హిరణ్య పాణిమితి కవాట ముద్ఘాటయతి, దీపం వివృణోత్విత్యంతః ప్రవిశ్య వైష్ణవై ర్మంత్రైః దేవం ప్రణమ్య, శుభ్రా జ్యోతి రితి దీపముద్ధీప్య, శామ్యంత్యితి పాణినా దక్షిణేన వా సంతాడ్య, భగవతో బలేనేతి దేవం ప్రార్థయతి.”

(వైఖానసే మరీచిప్రోక్షే నిత్యార్చనా విధి-పటలం 43)

“ప్రతద్విష్ణు స్తవతే వీర్యాయ” అనే మంత్రం పఠిస్తూ దేవాలయానికి వెళ్ళి, ప్రదక్షిణం చేసి, ద్వారపాలకులకు ప్రణమిల్లి, ‘యంత్రికయా నిరస్తం’ అనే వాక్యాలు చెబుతూ తలుపు లాకి, ‘హిరణ్య పాణి’ అనే వాక్కులతో దానిని తెరవాలి. తర్వాత ‘దీపం వివృణోతు’ అనే మంత్రం పఠిస్తూ లోపల ప్రవేశించి, వైష్ణవ మంత్రాలతో స్వామిని నమస్కరించి, ‘శుభ్రా జ్యోతిః’ అనే మంత్రంతో దీపం ఉద్ధీపింపజేసి, ‘శామ్యంతు’ అనే మంత్రంతో చప్పట్లు చరచి ‘భగవతో బలేన భగవతో వీర్యేణ’ అనే సంకల్పంతో స్వామిని ప్రార్థించాలి. ఇదీ పై ఆగమ వాక్యాల అర్థం.

ఆగమంలో లేనిది దేవాలయాలలో ఎలా ప్రవేశించిందనే విచిత్రంతో చూస్తే, విశిష్టాద్యైతులవల్ల ఈ వద్దతి చాల వైష్ణవ దేవాలయాలలో ప్రవేశించి నట్టుంది. రామాయణం పూర్తిగా ప్రవత్తి శాస్త్రమయిన తర్వాత ప్రతిదానికి రామాయణం ఒరవడి అయినట్టు, సుప్రభాత గీతం ‘కౌసల్యా సుప్రజా రామ’తో వర్ణించడం ఆచారమయింది.

అముక్త మాల్యద-అండాళ్ తిరుప్పావు ప్రాభాతిక గీతమే. అది శ్రీరంగశాయి దేవాలయంలో గానం చేయబడి ఉంటుంది. కాని అది ఉద్దేశ పూర్వకమయిన మేలుకొల్పుగా కనిపించదు. కనుక తొండరదిప్పొడి ఆళ్వార్-

భక్తాంఘ్రిరేణువే దీనికి మూలపురుషుడని, ఆ విప్రనారాయణుడు శ్రీరంగంలో ఈ విధంగా తమిళంలో ప్రాబాతిక గీతం అలపించి మేల్కొల్పినట్లు, ఆయన తనియన్లో-స్తుతిలో ఉంది. దానికి 'తిరుప్పళ్ళి యెళుచ్చి' అని పేరు. అంటే శ్రీశయ్యా ప్రబోధనం అని అర్థం.

“త మేవ మత్వా వరవాసుదేవం
రంగేశయం రాజవదర్హణీయమ్,
ప్రాబోధకీం యోఽకృత సూక్తి మాలాం
భక్తాంఘ్రిరేణుం భగవంత మీదే.”

అని ఆయన సాంప్రదాయకస్తుతి వైష్ణవులు అనుదినం పఠించేది. విప్రనారాయణుడు “అరంగ తమ్మా వళ్ళి ఎళుందరుళాయే” (ఓ రంగ నాయకా శయ్యనుంచి మేల్కొని అనుగ్రహించు) అనే శీర్షికతో వది పాశురాలు చెప్పారు.

ఇది శ్రీరంగం దేవాలయంలో ప్రచారంలోకి వచ్చింది. మల్లిక్ కాపూర్ దక్షిణ విజయంలో దేవాలయాలను ధ్వసం చేస్తూ వెళ్ళినప్పుడు శ్రీరంగనాథుని ఉత్సవ విగ్రహాలను శ్రీ వేదాంత దేశికులవారు తిరుమలకు తెచ్చి రక్షించినట్లు, తర్వాత గోప దండనాథుని సహాయంతో తురుమ్మలను వెళ్ళగొట్టిన తర్వాత పునః ప్రతిష్ఠించినట్లు చరిత్ర.

వేదాంత దేశికుల వారు తిరుమలలో వున్నప్పుడు శ్రీరంగం సంప్రదాయాలు చాలా వ్యాప్తిచెందాయి. వాటితో పాటు నిత్యార్చనా విధిలో సుప్రభాతం చేరి వుంటుందని అనుకుంటాను.

తిరుమలలో నేడు పఠించే సుప్రభాత స్తోత్రం మాత్రం అన్నమాచార్యుల వారు రచించిందనే వదంతి వుంది. ఆయనకు పెక్కు సేవలలో వేంకటేశ్వరుని మామగారుగా భాగం వుండేది గనుక ఆయన రచించి వుండవచ్చు. మంగళా శాసనం శ్రీమణవాళ మహాముని - రమ్య జామాత్య ముని రచించినట్టిది. ఏమైనా తిరుమలలో పఠించే సుప్రభాత స్తోత్ర కదంబంలో కొన్ని కొన్ని శ్రీమణవాళ మహాముని కాలంనుంచే వ్యాప్తి చెందినట్టివని మద్రాసు ప్రాచ్యలిఖిత పుస్తక భండాగారం విద్వాంసులు శ్రీ తిరుమల అనందాన్ పిళ్ళై వేంకటాచార్యుల వారు అంటున్నారు.

ఇలా అనడానికి ఒక కారణం వుంది. శ్రీవైష్ణవుల దివ్య తిరువతులలో ఒక్కటయిన తిరువేంద్రంలోగాని, కేరళలోని గురువాయూరు వంటి తక్కిన సుప్రసిద్ధ దేవాలయాలలోగాని తిరుమలలో వున్నట్టి సుప్రభాత సంప్రదాయం లేదు. అష్టవది మొదలయిన గీతాలు పాడే పద్ధతి ఉంది. అది ప్రాచీన ప్రాబాతిక మంగళ గీతాలాపనలో భాగం.

శైవ భక్తులయిన నాయనార్థలో శ్రీ మాణిక్య వాచకర్ శివ పెరుమాన్ తిరుప్పళ్ళివేకుచ్చి చెప్పారని తద్దజ్ఞులు అంటున్నారు.

అయితే వైయక్తికంగా సుప్రభాత పఠనం గొప్పదని వామన పురాణంలో (14వ అధ్యాయం) చెప్పినట్టు శబ్ద కల్పద్రుమం ఉదాహరించింది:

“సుకేశి ఉవాచ:-

కింతదుక్తం సుప్రభాతం

శంకరేణ మహాత్మనా,

ప్రభాతే యత్పఠన్ మర్త్యో

ముచ్యతే పాప బంధనాత్.”

అని సుకేశి ప్రశ్నించగా, ఋషులు శివుడు చెప్పిన విషయాలు తెలిపి “కుర్వంతు సర్వే మమ సుప్రభాతం” అని ఉపదేశించినట్టు తెలిపి,

“ఇత్థం ప్రభాతే పఠమం పవిత్రం

యస్సంస్మరేద్వా శృణుయాచ్చ భక్త్యా,

దుఃఖప్రణాశో నను సుప్రభాతే

భవేచ్చ సత్యం భగవత్ప్రసాదాత్.”

అని పలకుతే చెప్పినట్టు ఉంది. ఇదే క్రమంగా దేవాలయాలకు ప్రాకిందన్నా తప్పు కాదు.

ఏమైనా, నేడు ఆంధ్రప్రదేశ్ లోని ప్రతి దేవాలయంలోను విధిగా తిరుమల వద్దటి సుప్రభాతం ఉషఃకాలంలో వినిపిస్తుంది. ఆ సంప్రదాయం పురస్కరించు కొని మిత్రులు శ్రీ యామిజాల వద్మనాభస్వామి శ్రీదేవీ సుప్రభాతం రచించారు భవతరణానికి. శ్రీ వద్మనాభస్వామి విజయనగర మహారాజ సంస్కృత కళాశాలలో మహోద్దండ పండితుల సన్నిధిలో సంస్కృత సాహిత్యం, సంగీతం అధ్యయనం చేసి, ప్రవీణులయిన విద్వాంసులు; పెక్కు రచనలతో లబ్ధ ప్రతిష్ఠులు. వీరి రచనా రామణీయకానికి ఈ దేవీ సుప్రభాతంలోని ప్రతి పద్య పాదమూ ఉదాహృతే. స్థాలీపులాకన్యాయంగా ద్వితీ పద్యాలుట్టంకిస్తాను :

“శింజాన నూత్నమణి నూపుర భాసమాన

పాదద్వయ్యాగతిభి రన్విత గీతశబ్దైః,

రంభా కరోతి నటనం విజయార్థభోదైః

శ్రీచక్రరాజ నిలయే తవ సుప్రభాతమ్.”

ఈ పద్యం భావానుగుణమయిన శయ్యతో భక్తులనే కాక, సామాన్య పాఠకులను కూడా ఆకర్షిస్తుంది.

జగచ్చైతన్య కరులైన సూర్యచంద్రులు శ్రీదేవి ఆస్థానులు. ముదల కోసం వేచివున్నారు. ఆమె కరుణాకటాక్షకలన లేనిదే వారు లోకయాత్రలో ప్రవర్తించరు అనే దానిని కవి సుషమా మధురంగా చెప్పారు :

భానుః ప్రభాత సుషమారుణ బాల భానుః
ప్రారేయ భాను రుభయౌ సభయౌ సభాయాః,
ద్వారి స్థితౌ కురు దయా మభయం భవేచ్ఛ
శ్రీచక్రరాజ నిలయే తవ సుప్రభాతమ్."

వద గుంభన, శబ్దాలంకార సౌభాగ్యం ఈ పద్యానికి అభయమిచ్చింది. తోటక వృత్తాన్ని కవి ప్రాచీనుల రచనకు దీటుగా నడిపారు :

"దరహాసలసన్ముఖ చంద్రకళా
పరిధీపిత సర్వ జగద్భవనే,
నవ కోకనదోత్సవకారి పదే
సువదే కురు మాం సుపలం లలితే."

ఇలా ప్రతి పద్యాన్నీ ఉదాహరించవచ్చు. శ్రీ పద్మనాభస్వామి తమ సంస్కృత సరస్వతితో భక్తులనే కాక సామాన్య పాఠకులను కూడా ఆనందింప జేస్తూనే ఉండగలరనే నమ్మకంతో, ఆ నమ్మకానికి శ్రీదేవీ చరణానుగ్రహం వారి పద్య పరమాన్నంతోనే కోరుతూ విరమిస్తున్నాను :

"విధివంచిత జన మండల పరిపూజన సుకృతౌ
సముదావన పలసాధన బలమోదన సుగతౌ,
మధుమోహన కరుణారస భర బంధురకిరణౌ
పరమేశ్వరి! లలితే! తవ చరణౌ మమ శరణమ్."

[శ్రీ యామిజాల పద్మనాభస్వామిగారి దేవీ సుప్రభాతానికి పీఠిక - 1969]



కవులు ఎప్పుడూ అనుచరులే!

ఇటీవల కొందరు తమకు ఇష్టమైన రచయితల యోగ్యతలను గౌరంతలను కొండతలను చేస్తూ, వారు సంఘనాయకులని, నవ సమాజ నిర్మాతలని, క్రాంత దర్శనులని ప్రచారంచేస్తూ ప్రజలను మభ్యపెడుతున్నారు. చరిత్రగతి తెలిసిన వారెవరూ ఈ మాటలకు, ప్రచారానికి మోసపోరు. నేడు గాని, నాడు గాని, ఏ నాడు గాని కవులు సంఘాన్ని ఎప్పుడూ నడిపించలేదు సరిగదా సంఘ నాయకులకు అనుచరులుగానే ఉన్నారు.

సంఘం అవసరాలనుబట్టి కళలు, సాహిత్యం మొదలై నవి ఏర్పడుతాయి' రూపు దిద్దుకొంటాయి. సంఘంలో ఏర్పడిన సీతిగాని, వ్యవస్థగాని కాలానుగుణం కాక మార్పుచెందవలసి వచ్చినప్పుడు గాని, క్రొత్త సంఘ సీతే ఏర్పడవలసి వచ్చినప్పుడు గాని దానిని దార్శనికుడు, లేక తత్వవేత్త మొట్టమొదటి సారిగా దర్శిస్తాడు. ఉన్న దానిలో ఈ లోపం వున్నది; మార్పులు అవసరం; మార్పులవల్ల కలిగే లాభం ఏమిటి? — మొదలైన విషయాలను సహేతుకంగా జనానికి వివరించడం కోసం ఆ దార్శనికుడు ప్రయత్నిస్తాడు. దార్శనికుడు అంటే కేవలం జగత్ సృష్టి స్థితి లయాలను గురించిగాని, బ్రహ్మసత్యత్వ జగన్ మిథ్యాత్వాలను గురించిగాని ఆలోచించేవాడు మాత్రమే కాదు; సంఘ వ్యవస్థను, తత్పరిణామాన్ని, పరిణామ ప్రయోజనాలను సుదూర దృష్టితో ఆలోచించి నిర్ణయించే సంఘ సేవకుడు కూడా. ఈ దృష్టితో చూచినప్పుడు సంఘ శ్రేయస్సును ఏ కోణంనుంచి చూడేవానినైనా నేను దార్శనికుడు అంటాను. ఈ దార్శనికుని వరమ ప్రయోజనం మానవాళి సంక్షేమమే గనుక సంఘ సంక్షేమం కోసం చేయవలసిన పనులకు అవసరమైన సాహిత్యంతో తన కార్యక్రమం ప్రారంభిస్తాడు. కార్యవ్యక్తుడైన అతనిని సాహిత్యమే ఆరాధిస్తుంది. ప్రయోజన గౌరవ లాభువాలనుబట్టి, లక్ష్యశుద్ధినిబట్టి అతనిని పదజాలం తనంత తానే అనుగ్రహించి అనుసరిస్తుంది. అతని కార్యసాధన పద్ధతిని, ప్రయత్న ఫలొన్ముఖతను, నీతినిబట్టి జనం ఆరాధిస్తుంది; కవులు, గాయకులు అతని పనిని తమ పనిగానే నెత్తిన వేసుకొని అతనికి అనుదరులై గొంతు విప్పుతారు. ఈ ప్రక్రియ ప్రపంచం పుట్టినప్పటినుంచి నేటి వరకు సుతరామూ మారలేదు.

సూర్యాదేవి వూషణ్ కుమారుని వరించింది. వారిరువురి ప్రేమ అచంచలమైనది. ఆమె అతనిని అభినరించి పెండ్లాడింది. ఇది ప్రపంచంలోనే తొలి వ్యవస్థను ఏర్పరచింది. గృహిణికిగల స్థానం, భర్త బంధువులకుగల స్థానం నిర్ణయించింది. దూరదర్శులైన వారి ప్రతిజ్ఞలు, వాగ్దానాలు తరువాతివారికి వరపడులై, మంత్రాలై నేటికీ వివాహాలలో ప్రధాన వచనాలైనాయి. వారి మాటలకు, వారి అకుంతిత దీక్షకు విస్తుపోయిన ఏ మహాకవో, మంత్రద్రష్టో, దానిని గానం చేసినాడు. అది ఋగ్వేదంలో శాశ్వతమైన స్థానం చేకూర్చుకొన్నది.

సంఘంలో కాలానుగుణంగా క్రొత్త నీతి సిద్ధాంతాలు బయలుదేరాయి. అదివరకు అన్న మరణిస్తే అన్న భార్యను దమ్ముడు కట్టుకునే వ్యవస్థపై జుగుప్స ఏర్పడింది. దాఝనికులైన ధర్మశాస్త్రజ్ఞులు ఈ పద్ధతి తప్పని నొక్కి చెప్పారు. దానితో సంఘంలో అన్న భార్య స్థానం తల్లిస్థాయికి హెచ్చింది. అది అప్పటి సంఘానికి అవసరమైనది. దానితో అన్న భార్యను తల్లిగా భావించాలనే నూతన నీతి సంఘంలో పాదుకొన్నది. దాని వైభవ వర్ణనమే వాల్మీకి రామాయణం. ఈ నూతన నీతి వాల్మీక్యపజ్జం కాదు. వాల్మీకి అంతగా చెప్పిన రామాయణం ఉత్తర భారతంలో ఎంతగానో ప్రచారంలో వున్నా, క్రింది కులాల వారిలో అన్న తరువాత అన్న భార్యను వివాహమాడే పద్ధతి నేటికీ పోలేదు.

సంఘంలో కర్మకాండపై అశ్రద్ధ, అనాదరం పెరిగాయి. వర్ణ వ్యవస్థపై తిరుగుబాటు కలిగింది. “కొందరే ఉత్తములు, మరికొందరు అధములు ఎందుకు కావాలి?”—అనే ప్రశ్న పలువురిలో బయలుదేరింది. కేవలం ఆస్తికతా వాదంతో అన్యాయాలు చేయడం జనాన్ని రెచ్చగొట్టింది. ప్రజల హృదయంలో విప్లవం ప్రజ్వరిల్లింది. ఈ విప్లవ జ్వాలను అందుకొన్నాడు గౌతమబుద్ధుడు. తన వాదాన్ని తన ఆచరణతో ప్రచారం చేశాడు. ఆ మహా దాఝనికుని మార్గాన్ని కవులు, మేధావులు, చిత్రకారులు, శిల్పులు తమ రచనతో తీర్చిదిద్దినారు. ఇక్కడ కూడా నూతన వాదానికి తదాగతుడు ఆచార్యుడు కాగా, కవులు మొదలయినవారు అనుయాయులే అయినారు; దేశ విదేశాలకు వ్యాపింపచేసినారు.

కవికుల గురువని వేనోళ్ళ పౌగర్తలు పొందుతున్న కాళిదాస మహాకవి కూడా అనుయాయే అయినాడు గాని నాయకుడు కాలేదు. గుప్త సమ్రాట్టులు తన కాలానిది వ్యవస్థనో, భాష మంచిదనుకున్న వ్యవస్థనో సుప్రతిష్ఠితం

చేయగా, దానిని కాశిదాసు ప్రాచీన వస్తువుల మరుగున సమర్థించినాడు. అనాది కవిగాని, తరువాతి కవులుగాని, సంఘానికి నాయకత్వం వహించలేదు. సంఘ సంస్కర్తలో, శాసకులో, మతాచార్యులో, భక్తులో దైర్యంతో సంఘంలో మార్పులుచేయగా దానికి వంతపాడడమో, గంతులు వేయడమో తప్ప కవి చేసినది ఏమీలేదు. దార్శనికుడే కవి అనునప్పుడు, సంగతి వేరు. దీనికి మన చరిత్రలోని భక్త కవులను ఎందరినో పేర్కొనవచ్చు.

సంఘంలో అవసరాలనుబట్టి విశ్వాసాలలోను మార్పులు వస్తాయి. మన దేశంలో ఆద్యైత, విశిష్టాద్యైత, ద్వైతాల ప్రాదుర్భావం సంఘ అవసరాన్ని బట్టి. ఈ మత ప్రస్థానాచార్యులు కవితలో ఏ మహాకవికి తీసిపోరు. కాని వారి లక్ష్యం కవిత కాదు. అపవర్గం. ప్రజలను ఈ సంసార తాపత్రయం నుంచి తాము నమ్మిన పద్ధతిలో సముద్ధరించడానికి వారు ప్రయత్నించారు. ఆ ప్రయత్నాలకు కవులు బాకాలు పూదారు; కావ్యాలు రచించారు; నాటకాలు ప్రదర్శించారు, జీవిత వైభవాలు వర్ణించారు.

19 వ శతాబ్దంలోను, ఇరవైయవ శతాబ్దంలోను మన దేశంలో జరిగిన ఉద్యమాల సంగతి మనకు పైన పేర్కొన్న సిద్ధాంతాన్ని మరింత స్పష్టం చేస్తుంది. గొప్పగా జరిగిన సంఘ సంస్కరణోద్యమాలకు వీరేశలింగం వంతులు మొదలైన సంఘ సంస్కర్తలు నాయకులయ్యారే గాని ఏ కవి బ్రహ్మ నాయకుడు కాలేదు. వారి ఉద్యమం ఫలోన్ముఖం కావడం చూచి కవులందరు వెంటపడ్డారు. తిలక్ వంటి దార్శనికుడు, గాంధీజీవంటి తత్వచేత్ర స్వాతంత్ర్యోద్యమానికి నాయకత్వం వహించారే గాని కవులు ఎవరూ తొలుత గొంతు విప్ప లేదు. వారికి సమకాలికులయిన మహా కవులు, మహా మేధావులు స్వరాజ్యం నా జన్మహక్కు, సత్యాగ్రహం వంటి ఉద్యమాలను గేలి చేశారు; ఈసడించారు. ఖద్దరు సిద్ధాంతం, ఖద్దరు మనిషి, ఖద్దరు బుద్ధి, ఉత్తర ద్రువం తెలివి తేటలు - అని ఎగతాళి చేసిన తెలుగు మహాకవి ఒకరు నేడు సహస్రమాస జీవిత్యే వున్నారు. గాంధీ సిద్ధాంతాలను, గాంధీ పద్ధతులను ఈసడించిన ఈయన దేశం స్వాతంత్ర్యం కాగానే గాంధీజీ సిద్ధాంతాలను, పద్ధతులను, ఆయన నడకను ఆయన సిర్కావి ధోవతిని, ఆయన బోనీ నవ్వును, బోనీనోటిలోని తొట్టుకు కూడా సుందర, లలితాతిలలిత పదజాలంతో వర్ణించి జాతీయ వాదులను వెనుకకు త్రోసి ముందుకు రావడానికి యత్నించారు : శిష్యవర్గంతో వాటిని - కవితలు, గేయాలు, నాటికలు మొదలైన వాటితో - ప్రచారం కూడా చేయించారు.

గాంధీజీ సత్యాగ్రహోద్యమానికి నేనాని కాగానే మొదట్లో సమకాలిక మేధావులందరు "ప్ప" అన్నారు. మరికొందరు బాహుటంగానే విమర్శించారు. ఇది అయ్యేవని కాదు, ప్రపంచమంతా వ్యాపించిన బ్రిటిష్ సామ్రాజ్యాన్ని ఈ బడుగు ఎట్లా కదిలిస్తాడు? కొండతో పొద్దేలు ఊకొనడం వంటిది కాదా? ఏమి వెట్టి వెంగళవ్వు? అని విధవిధాలుగా విమర్శలు చెలరేగినాయి.

గాంధీజీ కవికాడు — అంటే అధికారంలో వున్న అంశ పురుషులకు రచనలు అంకితమిచ్చే కవి కాడు. ఋక్కులలో చెప్పిన నిజమైన కవి. "కవిర్ మనీషీ" అన్న వదాలకు సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తిమంతుడు, మహామేధావి. విశ్వరహస్యాలను కరతలామలకంగా తెలిసిన విశ్వస్వరూపుడనే అర్థమేకాని రెండుమూడు గేయాలు వ్రాసి కేకలువేసేవాడు కాడు. ఇది అప్రస్తుతం. గాంధీజీ ద్రష్టఅయిన మహాదార్శనికుడు. భారతదేశ శ్రేయమే కాక విశ్వశ్రేయమే ఆయన లక్ష్యం. లేకపోతే అంతటి శత్రువును బ్రిటిష్ సామ్రాజ్యాలు ఆదరించి వుండరు. చీటికి మాటికి చిన్న అధికారంకోసం కంఠాలు ఛేదించుకొనే ఈ కాలంలో, షన పరిసరాలలోనే దుర్బటనలు తరచు జరుగుచున్న ఈ కాలంలో మహాదార్శనికుడైన గాంధీజీ విలువ ఎంతో మనకు తెలియ వస్తున్నది. ఆయన ప్రయత్నాలు పలోన్ముఖం అవుతున్నాయని వసికట్టగానే పలువురు మేధావులు, విశ్వకవులు తమ బిరుదులను, బహుమానాలను వదులుకొని ఆయన అండ చేరారు. ఆయన మాటలకు డీకా, డివ్వులు, వ్యాఖ్యలు, టాప్యాలు వ్రాయసాగినారే కాని స్వతంత్రించి ఒక్క పలుకు వలక లేదు.

గాంధీజీ చరితం తలచుకొన్నప్పుడు భారత వర్తకీకరణకు ప్రయత్నించిన కృష్ణుని చరితం ఎట్టఎదుట నిలబడుతుంది. తన కాలంలో పలువురు బలవంతులయిన రాజుల పరిపాలనలోవున్న వివిధ ప్రాంతాల బలం తగ్గించి, బలిష్ఠమైన కేంద్ర ప్రభుత్వం అవసరమని ఊహించిన మహారాజ నీతి దార్శనికుడైన శ్రీకృష్ణుడు వరుసగా ప్రతి బలిష్ఠుడైన ప్రాంతీయ పాలకుని పీఠమడచి ఇంద్రప్రస్థాన్ని బలపరచి, దేశంలో తొలిసారిగా కేంద్ర ప్రభుత్వ వ్యవస్థను నిర్మించాడు. ఈ విషయాన్నే ఏ కవీ అంతకుముందుగాని ఆ సమకాలంలోగాని చెప్పలేదు సరిగదా ఊహించనైనా ఊహించలేదు. కృష్ణుని ప్రయత్నాలను గ్రహించిన మేధావులు అనగా — ఋషులు ప్రశంసించినారు; అతనిని దూరదర్శిగాను, వరమాత్మగాను కీర్తించినారు. తరువాత ఈ కవులనబడేవారు కట్టిగావున్న కృష్ణుని శ్యామసుందరుడని, అతని చిన్ననాటి చిలిపి, పోకిరిచేష్టలను లీలలుగాను వర్ణించినారు. అతడు ఏ చేష్ట చేసినా ఆదోక విలాసమని, ఏ కాకి రెక్క పెట్టు

కున్నా అదొక ఆశీర్వాదమని వర్ణించినాడు. ఇవన్నీ అతడు జీవితమంతా సాధించిన విజయాలకు కవులు ఇచ్చిన బిర్రులు. వ్యాసుడు అంత గొప్ప కవి, తర్వాతి వారికి మార్గదర్శకుడు గదా? సమకాలంలో నాయకత్వం వహించగలిగాడా? దార్శనికుడైన కృష్ణుడే నాయకత్వం వహించాడు. అతనికి వంతపాదాడు వ్యాసుడు.

ఈ విధంగా భారత చరిత్రగతిని పరిశీలించినపుడు దార్శనికులు, సంఘ సంస్కర్తలు, పరిపాలకులు సంఘంలోగాని పరిపాలన వ్యవస్థలో గాని నూతన పరిణామాలకు నాయకత్వం వహించినారే గాని కవులు ఎన్నడూ అగ్రగణ్యులు కాలేదని, పైవారికి అనుచరులుగానే పున్నారని స్పష్టమవుతున్నది. నాయకులు ప్రవచించిన విషయాలను కవులు, వ్యాఖ్యాతలు తమ వాక్పాఠశాలతో రచనా వైవిధ్యంతో వివరించినట్టివారే కాని తమంతట తాము ఎప్పుడూ ప్రవక్తలు కాలేదు.

నిజం ఇట్లుండగా నేటి కవులు, తదనుయాయులు వాస్తవ స్థితిని గ్రహించక నేటి పుత్రమ పరిణామాలకు కవులే ప్రవర్తకులని ప్రచారం చేయడం, చోటా నాయకులను వీరాధిపతులుగా చిత్రించడం, గడ్డిపోదలను గండు మగలుగా తీర్చిన గాంధీజీతో పోల్చడం విచిత్రమేకాక అసహ్యంగాను వుంది. ప్రజలు నిజం గ్రహించి కవుల స్థానమేమిటో, నూతన సిద్ధాంతాలను ప్రవచించి సంఘ శ్రేయస్సు చేకూర్చే దార్శనిక నాయకుల స్థానమేమిటో గ్రహించాలి. ఏలావతా, కవులు నాడు గాని, నేడు గాని, మరేనాడు గాని ప్రవక్తలు, నాయకులు కాలేదని, అనుచర కవులు అనుచరులు, మాత్రమేనని స్పష్టం.

[భారతి, ఫిబ్రవరి 1976]



సోషలిస్టు పద్ధతి సమాజ వ్యవస్థలో కళ

సోషలిస్టు పద్ధతి సమాజ వ్యవస్థలో కళ ఏ స్వరూపంలో ఉంటుంది? అనే ప్రశ్నకు నేను 'సంహర్షంగా వికసిస్తుంది' అని సమాధానం చెబుతాను. ఒక వాక్యంలో సమాధానం చెప్పినంత మాత్రాన భవిష్యల్లొలిక కళా స్వరూప మంతా మీ ముందు వివరించినట్టు, గీచి ముందు పరచినట్టు కాదు. కనుక నా దృష్టిలో సోషలిస్టు పద్ధతి సమాజ వ్యవస్థ ఏమిటో, కళాస్వరూపమేమిటో మనవి చేయవలసి ఉంటుంది.

మనిషి మనస్సు వికసించడంతో ఆవిర్భవించిన జీవి గనుక, కూడు గూడు గుడ్డలతో మాత్రమే సంతృప్తిపడడని సహృదయులైన మీ కందరికీ తెలుసు. ఉదాత్తభావాలు, ఉత్తమ సాధనాలు లేనప్పుడు గూడ మానవుడు తనకు తోచిన రీతులలో, చేజిక్కిన జేగురు మట్టివంటిపదార్థాలతో ఏవేవో స్వరూపాలు, రంగ వల్లులు గీచుకున్నాడు. ఇదే మానవజీవి మనస్సులోని కళాత్పన్న. ఈ కళా త్పన్నకు పరమావధి ఆనందం పొందడం, ఆ ఆనందాన్ని పొరుగు వారికి పంచడమూను.

మనిషి మారను మారను ఆనంద స్వరూప అవగాహనలోను, నిర్వచనం లోను ఎంతో మార్పు వచ్చింది. ఆనందాన్ని మన వూర్వులు ఎంతగా చర్చించి నిర్వచించారనడానికి తెత్తిరీయోపనిషత్తులోని ఆనందవల్లే తార్కాణం. ఈ ఆనందవల్లి బ్రహ్మానందం ఉత్తమోత్తమమని నిర్వచించడంలో పెద్ద చర్చ జరిపింది ఆనందం అంటే ఏమిటి అని. ఆ చర్చ దీర్ఘ తరం గనుక, దానిలోని మానుషానందం గురించిన వాక్యాలు మాత్రమే నేను ఉదాహరిస్తాను :

“యువా స్యాత్సాధుయువా ధ్యాయకః

ఆశిష్టో ద్రధిష్టో బలిష్ఠః తస్యేయం పృథివీ సర్వా

విత్తస్యపూర్ణా స్యాత్ స ఏషో మానుష ఆనందః.”

ఒక యువకుడు ఉన్నాడనుకుందాము. అతడు మంచి యువకుడు. బాగా చదువుకున్నవాడు. ఉత్తమ గుణాలు కలవాడు. చాలా చురుకైనవాడు. దృఢ సంకల్పుడు. ఆ సంకల్పాన్ని ఆచరణలో పెట్టగల బలం కలవాడు. దృఢ

గాత్రుడు. సమస్త సంవదంతో నిండిన ఈ భూమి అలాటివాని ఆధీనంలో ఉండనుకుందాము. అలాటివానికి కలిగే ఆనందం మానుషానందం.

ఇలాటి ఆనందం కోసమే మానవుడు తన నిత్యజీవితావసరాలు తీరిన తర్వాత ప్రయత్నించాడు. జంతువులు తమను ప్రకృతికి అనుగుణంగా తమంత తాము సరిదిద్దుకుంటాయి. మనిషి తన సమాజం ద్వారా ప్రకృతిని తాను అనుకూలంగా తీర్చిదిద్దుకుంటాడు. దానికోసం శ్రమిస్తాడు. తన సుఖమయ జీవనానికి బౌతికమైన వస్తు సముదాయాన్ని సిద్ధపరచుకొన్నట్టే ఆనందదాయకమైన కళలను సృష్టించుకొన్నాడు. దీనినిబట్టి మనం కళ అంటే ఏమిటో స్థూలంగా నిర్వచించుకోవచ్చు! ఆనందమిచ్చేది సౌందర్యం. సౌందర్య సంధాయకం కళ. దీనినే మిత్రులు రాంబట్ట కృష్ణమూర్తి “జగత్తును సౌందర్య దృష్టితో దర్శించి సుందరంగా చిత్రించేది కళ. కళామాపం ఏదైనా దాని సామాన్య ధర్మం ఇదే.” అంటాడు.

కనుకనే మానవుడు తన అవసరాలు తీరిన తర్వాత జగత్సౌందర్యాన్ని అవగాహన చేసుకొని, జగత్తును సుందరంగా మార్చడానికి ప్రయత్నిస్తూనే ఉన్నాడు. మానవుడు సమాజంలో భాగమనడం కొత్తగా చెప్పనక్కరలేదు. సమాజమంటే మానవుల గుంపు కాదు. మానవుని మనుగడకు, ఆనందానికి కావలసిన అవసరాలను సమకూర్చేది సమాజం. మానవుడు వ్యష్టిగా ఏమీ చేయలేడు; కొంత కాలం ఉండవచ్చు పోవచ్చు. కాని, సమాజం జీవనదివలె నిరంతరం ప్రవాహశీలం. సమాజ పరిస్థితులు మెరుగయినకొద్దీ మానవుని శక్తిలోను, కళలలోను మార్పులు వస్తాయి. ఎన్ని మార్పులు వచ్చాయి, ఏయే కాలంలో వచ్చాయి, ఎందుకు వచ్చాయి అనే చర్చతో మిమ్ముల్ని విసిగించను. ప్రపంచంలో ఏ మారుమూల ఏ మార్పు వచ్చినా, అది ప్రజా శ్రేయోదాయకమైతే, ఏనాటికైనా మరొక ప్రాంతాన్ని ప్రభావితం చేయడమనేది లోకరీతి గనుక మనదేశంలోను ఎన్నో మార్పులు వచ్చి నేడు ప్రజలే ప్రజాను ప్రజల కోసం పరిపాలించే వ్యవస్థ ఏర్పడింది. ఇది మరింతగా విస్తరించి వికసించి ప్రజలందరికీ సమానావకాశాలు కల్పించి, సమానత్వానికి దారులు తీర్చడమే సోషలిస్టు పద్ధతి సమాజ వ్యవస్థ అని నేను నమ్ముతాను.

ఇలాటి వ్యవస్థ—నేను సంపూర్ణంగా నమ్మిన సోషలిస్టు పద్ధతి ప్రజాస్వామ్య వ్యవస్థ ఏర్పడడానికి ఇప్పుడు పూర్వరంగం సిద్ధమయింది. ప్రతి రంగంలోను అభివృద్ధి కనిపిస్తున్నది. పంచాయతీలు మొదలు పార్లమెంటు వరకు ప్రజాస్వామ్య పద్ధతి సవ్యంగా సాగుతున్నది. ఆర్థికరంగంలో అట్టడుగువారిని మెట్లకు

లాగడానికి వ్రయత్నాలు జరుగుతున్నాయి. అక్షరమంటే ఏ జంతువు అనే స్థితిపోయి వ్రతివాడూ కనీసపు చదువు చదువుకోవడానికి సకలవిద్యా సౌకర్యాలు ఏర్పడ్డాయి. రాజ్యాంగం అలాటి సౌకర్యాలు వ్రతివారికి కలిగించింది. పూర్వం కోటికి వడగలెత్తడం గొప్ప కీర్తి. కోటిరూపాయలు సంపాదించిన తర్వాత ధనవంతులు తమ వైభవసూచకంగా ప్రాసాదాలమీద ఒక వశాకం రెవరెపలాడించేవారట. ఇప్పుడు ఎక్కువ ధనసంపాదన, ధనం కూడబెట్టుకోడం మహాపాపం. మహాపరాధామూను. పూర్వం ధాన్యం నిలువచేసి, ఇమకాలంలో పడింతలు, నూరింతలు లాభంతో అమ్మడం అన్యాయం కాదు. నేడది నల్లబజారు. పూర్వం ముఖాన్ని చూచి జీతబల్తెలు. ఇప్పుడు సమానమైన పనికి సమానమైన జీతాలు ఇవ్వాలని శాసనమే ఏర్పడింది. కులాలు వృత్తితో ఏర్పడినట్టివే. వాటిని రూపుమాపాలి. జ్ఞానం వ్రధానం, జన్మ వ్రధానం కాదు అని ఉపనిషత్కాలంనుంచి ఎందరో దూరదర్శులు హెచ్చపెడుతున్నా, నిజానికి అలాటి వ్రయత్నం గట్టిగా జరుగుతున్నదీ, జరిగింది నేడేనని నా విశ్వాసం. వర్ణ వ్యవస్థ చాల బలమైన నీసపు పునాదులతో పడింది. గనుక త్వరగా రూపు మాసిపోవడం కష్టమైనా, పునాదులు మాత్రం బాగా బీటలువారింది; నేడు కాకపోతే, రేపైనా కూలిపోకతప్పదు. సమాజంలోని వ్యత్యాసాలు వేదకాలంలోలాగా కనిష్ఠస్థాయికి తగ్గాయి, ముఖ్యంగా ఆర్థికరంగంలో.

ఈలాటి స్వర్ణయుగ ప్రారంభంలో, ప్రాంగణంలో ఉన్న నేటి కళాకారుడు పూర్వపు అవరోధాలులేక ముందంజవేయగలస్థితిలో ఉన్నాడు. బుద్ధజాతక కథలలోని ఒక కథలో చెప్పినట్లు ఏ రాజకుమారుడో యుద్ధరంగం నుంచి తిరిగి వస్తున్నప్పుడు నగర సింహద్వారంగుండా అంతఃపురం వరకు కట్టిన తడకలపై ఆ రాజకుమారుని విజయ వైభవం చిత్రించనక్కరలేదు. అర్థశతాబ్దంనాడు వైస్రాయి లార్డ్ వెల్లింగ్టన్ హైదరాబాదు నగరానికి వచ్చినప్పుడు దరిద్రం తాండవమాడుతున్న నగర బాగాలు ఆయన కంటబడకుండా నాంపల్లి స్టేషను నుంచి ఫలక్నుమా రాజప్రాసాదంవరకు దారికి యిరువక్కలా పెద్ద తడకలు కట్టించి, వందలమంది చిత్రకారులను రప్పించి చిత్ర విచిత్ర దృశ్యాలు గీయించిన వ్రసిద్ధ చిత్రకారుడు ఖమ్మోం దురవస్థ చిత్రకారులకు నేడు ఉండదు.

మత వ్రసక్తిలేని మన లౌకిక రాజ్యాంగం బలపడి వ్రజాస్వామ్యం విస్తరించినకొద్దీ వ్రతివారికి కళారాధన వాంఛ కలుగుతుంది. కళానుభూతికి అవకాశాలు ఏర్పడుతాయి. సకల రంగాలలోను వ్యత్యాసాలు తగ్గించి వ్రజాస్వా

మ్యాన్ని విస్తరింపజేయడమే సోషలిస్టు వద్దతి సమాజ వ్యవస్థ అని నేననుకుంటున్నానని ఇదివరకే మనవి చేశాను.

ఈ వ్యవస్థలో కళ సమాజాశ్రయంగా వికసిస్తుంది. కళాకారుడు చాల వికసించి, ఇతరులనూ వికసింపజేస్తాడనడం నిశ్చయమని నా నమ్మకం. ఆ నిశ్చయంలోని అంశాలను ఈవిధంగా క్రోడీకరిస్తాను :

1. కళకు సామాజిక వాస్తవికత విషయమవుతుంది. మనదేశంలో ఎన్నో ఉపజాతులు ఉన్నాయి. వివిధ ఉపజాతుల వద్దతులను ఏకంచేసే, మణిమాలలో దారంలాటి జాతీయత కళారీతి అవుతుంది. కళ ఏ రాష్ట్రానికారాష్ట్రం సంపూర్ణంగా వికసించినా, జాతీయభావన, సోషలిస్టు వద్దతి సమాజమనే ఏకభావనా సూత్రబద్ధమవుతుంది.

2. ప్రజల సుఖమయ జీవితం పెరగడంతోపాటు వారి సౌందర్య పిపాసా, సౌందర్యోపాసనా అనాటికానాడు పెరుగుతాయి గనుక, చిత్రకారునికి చేతినిండా వని ఉంటుంది. కళాఖండాల సంఘం విషయంలో వ్యష్టిభావం పోయి, సమష్టిభావం ఏర్పడుతుంది. అంటే ఎవడో, ఏరాజో, నేనావతో తన సౌధాలం కరణకు కళాకారులతో వెట్టిచాకిరీ చేయించుకోవడం వంటిదికాక, ప్రతి కళాప్రియుని ఇల్లూ, ప్రతి సమాజభవనమూ, కార్యాలయాలూ చిత్రాలంకరణ విలసిల్తాలవుతాయి. గొప్పవారనబడినవారు ఏనాడో నేకరించి తమ భవనాలలో బండెలో పెట్టిన అపూర్వ కళాఖండాలు మ్యూజియంలకు తరలివస్తాయి. నగరాలలోనే కాక, ప్రతిచోట కళా సంగ్రహాలయాలూ వెలుస్తాయి. ప్రభుత్వ సంస్థలు కళాకారుల కళా ఖండాలను నేకరించి భద్రపరుస్తాయి.

3. తరతరాల మానవజాతి రూపొందించి, సంగ్రహించిన సౌందర్య సంపద, వాస్తవికతా విధానం పునాదిగా కళాకారుడు సమాజ స్పృహతో సృష్టికి పూనుకుంటాడు. నవసమాజంపై అచంచల నిష్ఠతో, స్వేచ్ఛతో కుంచె ఎత్తుతాడు. వ్యక్తుల ఇష్టానిష్టాలకు లోబడి కళాసృష్టి చేసే దుర్గతి ఉండదు. మన దేశం, మన ప్రజలు, మన సమాజం అనే అభిమానం ఏర్పడుతుంది. తన అభివృద్ధికి, తన తోటి ప్రజల అభివృద్ధికి దోహదం చేసిన సమాజం కదా! తన ఉన్నతికి, తన వికాసానికి తోడ్పడుతున్న ప్రజలు కదా! ఎన్నో సహస్రాబ్దాలుగా, ఎన్నో కళారీతులను పొదివికొని, ఎన్నింటి సౌందర్యాలనో భద్రపరచుకొని తన కందించిన దేశం కదా! కనుక అభిమానంతో తదనుగుణంగా తన కళను రూపొందించుకొనే ప్రయత్నం చేస్తాడు; అప్పటికి సమాజాభిరుచికి, కళాకారుని అభిరుచికి భేదం అంతగా ఉండదు గనుక, దాదాపు ఒక్కటే కనుక.

4. నిజమైన ప్రణాళిక రూపొంది, నిజమైన కళాకారుని విలువ పెరుగుతుంది. ఇప్పుడు ప్రసిద్ధులైనవారు ఎంత మంది నిజమైన కళానైపుణ్యంతో

ప్రసిద్ధులెవరూ మనకు తెలియని విషయం కాదు. కొంతమంది కళాకారులకు కుంచె కదవడం కంటే, కుర్చీలు కదవడం బాగా తెలుసు; రంగులు కలవడం కంటే హంగులు చేయడం బాగా వచ్చు. జగత్తును సౌందర్య దృష్టితో పరిశీలించడంకంటే ఆధికార జగత్తు మనో వికారాలను పరిశీలించి, పబ్బం గడుపుకోడం బాగా తెలుసు. సోషలిస్టు పద్ధతి సమాజ వ్యవస్థలో అలాటివారి ఆటకట్టని నా నమ్మకం. నిజమైన నైపుణ్యానికి నికరమైన గౌరవం, ఆదరం ఉంటాయి.

5. ఇప్పుడు జరుగుతున్న పోరాటాల చిత్రాలు చారిత్రక కళాఖండాలుగా విరాజిల్లుతాయి. ఈ సమయంలో మానవుడు - మనదేశంలోని సామాన్య మానవుడు మొదలు సంఘ వ్యవస్థలో నవచైతన్యం నింపాలనుకునే ప్రతి అభ్యుదయ వాదీ వడుతున్న, ఎదుర్కొంటున్న సంఘర్షణలన్నీ బావియుగానికి చరిత్రగా నిలస్తాయి. అవి కళాసృష్టికి విషయాలవుతాయి.

ఈ వర్ణయుగ భావనకు ముందు కళాకారులు చేయవలసిన, లేక ఊహించవలసిన విషయం ఒక్కటే. అత్మాశ్రయత పేరుతో, వాస్తవికత పేరుతో, సహజవాదం పేరుతో, సాంకేతికత పేరుతో నేడు కళాకారులు ప్రజలకు దూరమై పోతున్నారు. ఈనాటి చిత్రకళలో రంగులే కాని రూపాలు కనిపించవు. రంగుల రంగరింపుతో చిత్రకారుడు వెల్లడించ దలచిన భావం చిత్రకారుని భావాలతో సాన్నిహిత్యం లేవారికి అర్థంకావు. ప్రేక్షకులు వాటిని చూచి తికమక పడిపోతారు. కొందరు విమర్శకులు వాటిని సాంకేతిక ప్రావీణ్యంతో పరిమళిస్తున్నాయని మెచ్చుకుంటారు. కళాకారునికి ప్రజలతో సంబంధం ముఖ్యం. ప్రజల జీవితంలోను, వారి ఆశయాలతోను సంపూర్ణ పరిచయం ఉండాలి. ప్రజలతో సన్నిహితంగా ఉండని కళ, ప్రజలను రంజింప జేయదు; ఎక్కువ కాలం నిలువదు. ఒకవేళ నిలిచినా మ్యాజియం గదుల మూలలలో మాత్రమే నిలిచి ఉంటుంది కనుక కళాకారులు తమ సాంకేతిక ప్రావీణ్యంతో పాటు భావనలో ప్రజల సాన్నిహిత్యాన్ని సొంతం చేసుకోవాలని కోరుతున్నాను. అప్పుడే వారు ప్రజల హృదయాలను అధిష్టిస్తారు.

ఇప్పుడు మరొకమారు మొదటి ప్రశ్న వేసుకుంటాను. సోషలిస్టు సమాజ వ్యవస్థలో కళాస్వరూపం ఎట్లా ఉంటుంది? - అని. సర్వతోముఖంగా వికసిస్తుంది. కళాకారుడు మర్యాద, మన్నన చూరగొంటాడు - అని సమాధానం మరొకమారు చెబుతాను పునరుక్తి అయినా.

[1976 జనవరి 6, 7, 8, 9 తేదీలలో కళాభవన్‌లో జరిగిన ఆంధ్ర ప్రదేశ్ లలితకళా అకాడెమీ ప్రథమ కళాకారుల మహాసభలో చదివిన వ్యాసం. ఆంధ్రభూమి, 25-1-76]



నూతన దృక్పథం - కొమ్మజాజువారు

తెలుగుజాతి సర్వతోముఖ వికాసానికి, ముఖ్యంగా తెలుగు సారస్వతాభ్యుదయానికి అహరహం కృషిచేసి, స్వల్ప జీవితంలోనే వివిధ రంగాలలో - సాహిత్యంలో, విమర్శలో, చరిత్ర రచనలో, శాసన పరిశోధనలో మాలికమైన కృషి చేసిన మహనీయులలో ఒకరు కొమ్మజాజు వేంకట లక్ష్మణరావుగారు. ఆయన 1877 వ సంవత్సరం మే నెల 18 వ తేదీన కృష్ణా జిల్లా నందిగామ తాలూకా పెనుగంటి ప్రాంతంలో జన్మించారు.

ఆయన జన్మించేనాటికి 19 వ శతాబ్దంలో మూడువంతులు గడచిపోయాయి. కందుకూరి వీరేశలింగం పంతులుగారు ప్రారంభించిన సాంఘిక సాహిత్యోద్యమాల ప్రభావం జనంపై అప్పుడప్పుడే పడుతున్నది. ఆంగ్ల విద్యాభ్యాసం వల్ల కలిగిన సంస్కార దృక్పథం సంఘంలోని ఉన్నతవర్గాలకు నూతన దృష్టి కలిగించింది. విద్యావంతులపై నవీనోద్యమాల - బ్రహ్మసమాజ, ఆర్యసమాజ, దివ్యజ్ఞాన సమాజాల ప్రభావం ప్రసరించింది. ఈ ఉద్యమాలవల్ల ఆంధ్రప్రాంతంలోని సాంఘిక, సాంస్కృతిక రంగాలలో ప్రశంసనీయమైన ఫలితాలు ఏర్పడ్డాయి. 19 వ శతాబ్ది సమాప్తమయ్యే కాలానికి లక్ష్మణరావుగారు పట్టభద్రుడైన 23 సంవత్సరాల నవ యువకుడు. వీరేశలింగం గారి కాలంలో ప్రవర్తితమైన పెక్కు నూతన ప్రక్రియలను, ముఖ్యంగా చరిత్ర రచన, పరిశోధన, శాస్త్రీయ విజ్ఞానం మున్నగు వాటిని నూతన దృక్పథంతో ఉద్యమ స్థాయిలో సాగింపడానికి ఘోషిస్తున్నారని లక్ష్మణరావుగారు. ఆయన తోనే సాహిత్య, సంఘసంస్కరణలలో జాతీయతా దృక్పథం కలిగిందనవచ్చు.

లక్ష్మణరావు గారి వంశం పేరు ప్రతిష్టలు సంపాదించి నట్టిది; పరమ మాహేశ్వరుల జననంతో పవిత్రమైనట్టిదీని. ఈ వంశం మూలపురుషుడు కొమ్మజాజు. ఈయన 1530 ప్రాంతంలో మిగుల విఖ్యాతుడు. ఈయనకు ఏడవతరంలో శంకరుడు అనేవారు జన్మించారు ఈయన గొప్ప శివభక్తుడు. ఈయన దుర్గ మాట విని లెక్కజేయక శ్రీశైలం చుట్టూ మూడుసార్లు ప్రదక్షిణం చేసిన శైవ దీక్షాపరుడు, "పార్వతీవతి పదబ్జధ్యాన పూజా మహోత్సవ స్వాంతుడు. చంద్రమఃకళామౌళి ప్రియుడు." ఈయన కుమారుడు నాగేశుడు,

ఈయన తరువాత లక్ష్మణరాయడు, ఈయన పుత్రుడు వెంకటప్పయ్య ఈయన సుపుత్రరత్నం లక్ష్మణరావుగారు. ఈయనకు తాతపేరు పెట్టారు.

తండ్రి వెంకటప్పయ్య మునగాల రాజాగారి వద్ద దివానానుగా ఉండే వారు. ఆయన లక్ష్మణరావు గారికి మూడేళ్ళు నిండకముందే పరలోకగతు లయ్యారు. లక్ష్మణరావు గారికి ఒక జ్యేష్ఠ సోదరి, రెండేళ్ళు పెద్దది ఉండేవారు. తల్లి గంగమ్మగారు భువనగిరిలో పనిచేస్తున్న సవతి కొడుకు శంకరరావు గారి వద్దకు ముక్కువచ్చలారని ఇద్దరు పిల్లలతోను చేరారు. అందువల్ల లక్ష్మణ రావు గారి చిన్ననాటి విద్యాభ్యాసం భువనగిరిలోను, దేవరకొండలోను జరిగింది.

లక్ష్మణరావు గారి మేనమామ లిద్దరిలో ఒకరు భండారు మాధవరావు, అప్పటి మధ్య పరగణా (సెంట్రల్ ప్రావిన్స్) రాజదాని అయిన నాగపూరులో పి.డబ్ల్యు.శాఖలో ఇంజనీరుగా పనిచేసేవారు. రెండవవారు దండపాణి ఖద్గపూరులో రైల్వేశాఖలో పెద్ద ఉద్యోగంలో ఉండేవారు. గంగమ్మగారు లక్ష్మణరావుగారి ఉన్నత విద్యాభ్యాసం కోసం తన సోదరుడైన భండారు మాధవరావు వద్దకు వెళ్ళింది. లక్ష్మణరావుగారు నాగపూరులోని మారిస్ కళాశాలలో చేరి పట్టభద్రు లయ్యారు. ఇంతలో మాధవరావుకు వత్ని వియోగం సంభవించింది. గంగమ్మ గారు తన కుమార్తె, లక్ష్మణరావుగారి అక్కయ్య అచ్చమాంబను తమ్మునికిచ్చి వివాహం చేశారు.

లక్ష్మణరావుగారు మారిస్ కళాశాలలో చదువుకొనే రోజులలోనే, మహా రాష్ట్ర బాషలో పాండిత్యం సంపాదించారు. మహారాష్ట్ర పత్రికలలో భావగీతాలు ప్రచురించేవారు. ప్రహనాలు వ్రాసేవారు. ఒకసారి ఒక తమాషా జరిగింది. ఆయన విద్యార్థిగా ఉన్నప్పుడు భార్యా వియోగంపై ఒక భావగీతం ప్రచు రించారు. అది చదివి లక్ష్మణరావుగారికి నిజంగానే భార్యా వియోగం సంభ వించిందని నమ్మి, సహాధ్యాయులు, స్నేహితులు పరామర్శించడానికి వచ్చారట. ఆయన పకపక నవ్వి వారికి ఆశ్చర్యం కలిగించారట! అప్పటికి ఆయన అవినాహితులు: 'వృద్ధవివాహ' అనే ప్రహసనం ప్రచురించగా దానిని చదివి మాధవరావుతో పరిచయమున్న ఒక ముసలి వైద్యుడు అది తనను ఉద్దేశించే వ్రాసిందనే కోపంతో మాధవరావు వద్దకు వచ్చి, పత్రిక చూపించి మండి వడ్డాడట! ఒక ముసలి మగడు తన భార్యను అనుమానంతో, చాదస్తంతో పెట్టే బాధలు ఆ ప్రహసనంలో వర్ణించారు లక్ష్మణరావుగారు. చలోక్తులతో, మాధవ రావు ఆ వృద్ధ వైద్యుని సమాధానపెట్టి పంపారట. దీనినిబట్టి లక్ష్మణరావుగారు మహారాష్ట్రలో సర్వనాత్మక కృషిలో ఎంతటి నిపుణులో మనం గ్రహించవచ్చు.

ఆయన మహారాష్ట్ర బాషలో చేయితిరిగిన రచయిత కావడమే కాక వరిశోధకుడుగాను, విమర్శకుడుగాను విఖ్యాతులయ్యారు. మోరోవంత్ అనే కవి మహారాష్ట్రలో రచించిన మహాభారత కర్ణవర్ణాన్ని ఆయన పరిష్కరించి ప్రచురించారు. పండితులు ఆయనను ప్రామాణికులైన పరిష్కర్తగా పరిగణించారు. నమాచార్, వివిధ జ్ఞానవిస్తార్లలో ఆయన వ్యాసాలు మున్నగునవి వ్రాయడమేకాక, వాటికి సంపాదకత్వం కూడ నిర్వహించారు. రామాయణంలోని పంచవటి ఏదనేవాదం చెలరేగినప్పుడు ఆయన బాలగంగాధర తిలక్ వంటి ఉద్ధండ పండితులతో తలపడి భద్రాచలం సమీపంలోని నేటి వర్ణాల ప్రాంతమే నాటి పంచవటి అని సోపపత్తికంగా నిరూపించి పండితులను ఒప్పించారు. మహారాష్ట్ర బాషారచనా వ్యాసంగంలో ఉన్న లక్ష్మణరావుగారు తమ మాతృభాష విషయంలో అశ్రద్ధ చూపలేదు. తాము అధ్యయనం చేయడమేకాక తమ సోదరి భండారు అచ్చమాంబ కూడ విదుషీమణి అయ్యేట్టు చేశారు.

లక్ష్మణరావుగారు 1900 వ సంవత్సరంలో పట్టభద్రులయ్యారు. తల్లి గేంగమ్మగారికి తన కుమారుడు తండ్రిలాగే మునగాల పరగణాకు దివానుగా ఉండాలనే కోరిక ఉండేది. ఆ కోరిక నెరవేర్చడానికి లక్ష్మణరావుగారు పూనుకున్నారు. నాగపూరు నుంచి మునగాలకు వచ్చారు. అప్పుడు మునగాల పరిస్థితి అల్లకల్లోలంగా ఉంది. రాజాగారు మరణించారు. సంస్థానం వారసత్వం ఎవరిదన్న విషయం వ్యాజ్యంలో పడింది. రాణి అచ్చమ్మరావుగారు నాయని వేంకట రంగారావును దత్తత తీసుకొన్నారు. రాణి పుట్టింటివారు ఆమెతో వ్యాజ్యానికి దిగారు. మైనరు వెళ్ళని వేంకట రంగారావు పక్షం సంస్థాన నిర్వహణకు బ్రిటిషు ప్రభుత్వం ఒక సంఘాన్ని నియమించింది. మైనరు రాజా బందరులో కళాశాలలో విద్యాభ్యాసం చేస్తున్నారు. ఇది అప్పటి పరిస్థితి. ఇది సర్దుకోడానికి కొంతకాలం పట్టింది. లక్ష్మణరావుగారు వేచివున్నారు. మైనరు రాజా వేంకటరంగారావుతో ఆయనకు స్నేహం కుదిరింది. ఆయన తెలివితేటలకు, ఉన్నత లక్ష్యాలకు మైనరు రాజాగారు ముగ్ధులయ్యారు. ఈలోగా లక్ష్మణరావుగారు 1903లో కలకత్తా విశ్వవిద్యాలయం ఎం.ఎ. పరీక్షలో తత్వ శాస్త్రం ప్రధాన విషయంగా ఉత్తీర్ణులయ్యారు; దివాన్ పదవిని స్వీకరించారు. నాయనివారి మైనారిటీ వెళ్ళింది. పరగణా పరిపాలన చేతికివచ్చింది. కాని వ్యాజ్యాల బెడద మాత్రం పోలేదు. ఈ వ్యాజ్యాలు దాదాపు 42 సంవత్సరాల పాటు సాగాయట! ఇవి హైకోర్టుకు, ప్రివీ కౌన్సిలుకు కూడా వెళ్ళాయట.

లక్ష్మణరావుగారు దివాను కావడంవల్ల ఈ వ్యాజ్యాలకోసం మద్రాసులో వుండ వలసి వచ్చేది. దీనివల్ల పరగణాకు మాత్రమేకాక తెలుగుదేశానికి, సాహిత్యానికి చాల మేలు చేకూరింది.

ఆ కాలంలో సంస్థానాధీశులు, జమీందారులు అంటే, బ్రిటిషు వారికి తాబేదార్ల వంటివారేనని చెప్పాలి. తమ రాజ్యాలు, జమీందారీలు నిలబెట్టుకోడానికి వారు బ్రిటిష్ వారిపట్ల భయభక్తులు చూపక తప్పేదికారు. కాని, రాజా నాయని వేంకట రంగారావు అలాటివారు కారు. గొప్పదేశభక్తులు. లక్ష్మణరావు గారూ దేశాభిమానులు, తిలక్, గోఖలేలవద్ద శిక్షణ పొందినవారూ కాబట్టి, ఆయన ప్రోత్సాహంతో ప్రజోద్యమాలకు సహాయపడేవారు రాజాగారు దేశీయ పరిశ్రమలను ప్రోత్సహించాలని కూడా ఆయన సంకల్పించారు.

1905లో వంగరాష్ట్రాన్ని బ్రిటిష్వారు విభజించారు. దీనితో దేశంలో భయంకరమైన విప్లవజ్వాలలు చెలరేగాయి. రాజకీయోద్యమం దేశం నాలుగంచులా వ్యాపించింది. పాల్, లాల్, బాల్ అనే త్రిమూర్తులు బిపిన్ చంద్రపాల్, లాలా లజపత్ రాయ్, బాలగంగాధర తిలక్ దేశవ్యాప్తంగా ప్రసంగించి ప్రజను బ్రిటిష్ వ్యతిరేకోద్యమోన్ముఖులనుగా చేశారు. అప్పుడు బిపిన్ చంద్రపాల్ దక్షిణ భారత పర్యటనలో ఆంధ్ర ప్రాంతానికి వచ్చారు. రాజా నాయని వేంకట రంగారావుగారు ఆయనకు రాజమహేంద్రవరంలో స్వాగతమిచ్చారు; ఆంధ్ర ప్రాంత పర్యటన ఏర్పాటు జరిపారు; బెజవాడలో బిపిన్ చంద్రపాల్ కు జరిగిన సన్మాన సభకు ఆహ్వాన సంఘాధ్యక్షులుగా ఉండి నిర్వహించారు. అంతేకాక 1907లో జరిగిన కృష్ణాజిల్లా రాజకీయ మహాసభలకు ఆహ్వాన సంఘాధ్యక్షులుగా ఉన్నారు. ఈ సభలకు ఆహ్వానసంఘ కార్యదర్శి లక్ష్మణరావుగారు. ఈ సంఘటనలనుబట్టి నాయని వేంకట రంగారావుగారు ఎంత ప్రగాఢ దేశభక్తులో ఆ కాలానికి ఎంతటి ధైర్యంతో ఎదురీదారో తెలుస్తుంది. వీరిద్దరూ అఖిలభారత కాంగ్రెస్ సభలకు హాజరయ్యేవారు.

లక్ష్మణరావుగారికి అభిమాన విషయం తత్వశాస్త్రమయినప్పటికీ పెక్కు సాహిత్యాలలోను, శాస్త్రాలలోను పాండిత్యం ఉండేది. చరిత్ర, భాషాశాస్త్రం, విజ్ఞానశాస్త్రం, లలితకళలు, మతం, దర్శనాలు మున్నగువాటిలోను ఆయన ప్రశంసనీయమైన పాండిత్యం సంపాదించారు. హిందీ, బెంగాలీలలోను, ద్రవిడ భాషలయిన కన్నడ, తమిళాలలోను ఆయనకు మంచి ప్రవేశం ఉండేది. ఇంత జ్ఞానం, ఇంతటి దేశభక్తి ఉన్నవారికి దేశంకోసం, భాషకోసం గొప్పపనులు చేయాలని సంకల్పం కలుగడం సహజం. తెలుగు సాహిత్యాన్ని సుసంపన్నం

చేయాలనే ఉత్సాహాతిశయంతో ఆయన “విజ్ఞానచంద్రికా గ్రంథమండలి” అనే గ్రంథ ప్రచురణ సంస్థను 1906లో స్థాపించారు. దానితో రాజా నాయని వేంకట రంగారావు, లక్ష్మణరావు, అయ్యదేవర కాశేశ్వరరావు, డాక్టర్ ఆచంటలక్ష్మీవతి గార్లు సభ్యులు; ఆదిరాజు వీరభద్రరావుగారు కార్యనిర్వాహక సహాయకులుగా ఉండేవారు. ఈ గ్రంథమండలి ప్రధాన కార్యాలయం మొదట హైదరాబాదు, తర్వాత మూడు నాలుగు సంవత్సరాలకు రాజకీయోద్యమాల కారణంగా మద్రాసుకు మార్చబడింది. మహాపురుషుల జీవితాలు, దేశచరిత్రలు, విద్యాభిరుచి కలిగించే మౌలికమైన నవలలు, వివిధ ఆధునిక విజ్ఞానశాస్త్ర గ్రంథాలు కారు చోకగా ప్రచురించి పాఠకులకు అందజేస్తానని ఈ గ్రంథమండలి చేసిన ప్రతిజ్ఞను నిలబెట్టుకుంది. ఈ గ్రంథ మండలి ప్రచురిందిన మొదటి గ్రంథం “అబ్రహాము లింకను.” కడు బీద కుటుంబంలో పుట్టి స్వయంకృషితో పైకివచ్చి అమెరికా అధ్యక్షుడై నీగ్రో హక్కులకు మానవులంతా ఒక్కచేసిన నూత్రంతో పోరాడిన అబ్రహామ్ లింకన్ జీవితాన్ని గాడిచెర్ల హరి సర్వోత్తమరావుగారు అత్యంత మనోహరోదాత్త శైలిలో వ్రాశారు. గ్రంథ మండలి సభ్యులు వ్రాసే గ్రంథాలకు ప్రతిఫలం ఉండేదికాదు. కాని, గాడిచెర్ల హరిసర్వోత్తమరావు మొదట్లో మరొక జీవనోపాధి లేనందున ప్రతిఫలం పుచ్చుకొనేవారు. “అబ్రహాము లింకను” అప్పుడు ఆంధ్రదేశంలో జాతీయోద్యమం విస్తృతికి ఎంతగానో తోడ్పడిందనడంలో సందేహంలేదు.

ఈ గ్రంథమండలి ప్రచురించిన లక్ష్మణరావుగారి హిందూమహాయుగం, మహమ్మదీయ మహాయుగం అనే చరిత్ర గ్రంథాలు చరిత్రదృష్టిలోను, పరిశోధనలోను విప్లవం కలిగించాయి. సాహిత్యంలోను, ఇతరత్రాను లభించే చరిత్రకాధారాలను ఆయన సేకరించి, నిష్పక్షపాతంగాను, దేశభక్త్యుద్ధీవకం గాను వ్రాశారు. ఉన్న విషయాలను యథాతథంగా చెప్పడమే చరిత్రకారుని లక్ష్యంగా ఉండాలని ఆయన సిద్ధాంతం. కేవలం రాజకీయ సంఘటనలు, కాల నిర్ణయాలు, వంశవృక్షాల వర్ణనలు మాత్రమేకాక సాంఘిక, మానసిక పరిస్థితిని కూడ ఆయన వర్ణించారు. హిందువులలోవున్న అలసత్వం, అనైకమత్యం, దేశభక్తిరాహిత్యం, స్వార్థం దేశం బానిస కావడానికి కారణమని ఆయన వ్యాఖ్యానించారు. ఢిల్లీ నుంచి ఏడువందల మైళ్ళ దూరంలో వున్న దేవగిరికి మల్లిక్ కాఫర్ దాదాపు పదివేల నైన్యంతో దండయాత్రకు బయలుదేరినప్పుడు ఆ దారిలోవున్న ఒక్క రాజయినా ఎదిరించలేదు కదా, ఎక్కడికి వెళ్ళుతున్నారు, ఎందుకు వెళ్ళుతున్నారు అని ఒక్కరయినా ఆలోచించినవారు లేదు కదా అని ఆయన వాపోయారు. పాశ్చాత్య చరిత్రకారులు, పెరిస్తామొదలైన పాఠసీక

చరిత్రకారులు వ్రాసిన నిరాధారమైన వ్రాతలను ఆయన సహేతుకంగాను, సప్రమాణంగాను ఖండించారు. ఈ విధంగా విజ్ఞాన చంద్రికా గ్రంథమండలి 30 గ్రంథాలు ప్రచురించింది; వీటిలో 15 విజ్ఞానశాస్త్ర గ్రంథాలు.

ఈ గ్రంథమండలి ప్రజలలో విజ్ఞానవ్యాప్తికి 1912 నుంచి మరొక గొప్ప పథకం ప్రారంభించింది. అది పరీక్షలు నిర్వహించడం. ఈ గ్రంథ మండలి ప్రచురించిన పుస్తకాలు, ఇతర గ్రంథాలు పాఠ్యపుస్తకాలుగా పెక్కు కేంద్రాలలో ఈ పరీక్షలు జరిగాయి. ఈ పరీక్షలలో ఉత్తమశ్రేణిలో ఉత్తీర్ణులయిన వారికి బంగారు పతకాలు, వెండి పతకాలు, నూటపదార్లు, తక్కిన వారికి యోగ్యతా పత్రాలు లభించేవి. కందుకూరి వీరేశలింగం పంతులు, కట్టిమంచి రామలింగరెడ్డి, పనప్పాకం శ్రీనివాసాచార్యులుగార్లు పరీక్షకులుగా ఉండేవారు. ఈ పరీక్షలలో ప్రథమ బహుమతులు పొందిన వారిలో కవితిలక కాంచనవల్లి కనకమ్మ, పరిశోధన పరమేశ్వర బిరుదాంకితులు శ్రీ నిడుదవోలు వెంకటరావు మున్నగువారున్నారు. ఈ మండలి నవలల పోటీలు జరిపి, ఉత్తమ చారిత్రక నవలలకు 500 రూపాయల బహుమతి ఏర్పాటు చేసింది. బోగరాజు నారాయణమూర్తిగారి 'విమలాదేవి'కి, కేతవరపు వేంకటశాస్త్రిగారి 'రాయచూరు యుద్ధా'నికి బహుమతులు వచ్చాయి.

తెలుగు సాహిత్యానికి లక్షణరావుగారి మరొక గొప్ప ఈవి విజ్ఞాన సర్వస్వం. భారతదేశంలోని ఏ సాహిత్యంలోను విజ్ఞాన సర్వస్వ నిర్మాణమన్న భావన లేనప్పుడు ఆయనకు ఈ విషయం తోచడం, అది కార్యరూపం పొందడం ఆశ్చర్యకరమైన విషయాలు. ఆయనకున్న విజ్ఞానమంతా ఈ విజ్ఞాన సర్వస్వ నిర్మాణానికి వినియోగపడింది. సంస్కృతాన్ని ఆయన అధ్యయనం చేశారు. ఈ విజ్ఞాన సర్వస్వంలో ఆయన అధర్వణ వేదం, అచ్చతెలుగు, అలంకారం, ఆభిజ్ఞాన శాకుంతలం, అంకగణితం మొదలయిన వ్యాసాలు, చారిత్రక, ధర్మశాస్త్ర, ప్రకృతిశాస్త్ర, గణితశాస్త్ర, లలిత కళలు మున్నగు వాటిపై — 35 వ్రాశారు. మన దురదృష్టవశాత్తు మూడు సంపుటలు పూర్తయ్యే లోపే ఆయనను ఆకాలమరణం కంబళించింది. ఈ వ్యాసాల పరిమితి దాదాపు పదకొండు వందల పుటలు. తెలుగులో విజ్ఞాన సర్వస్వం ప్రకటించిన తర్వాతే మహారాష్ట్ర భాషలో మరాఠీ జ్ఞానకోశ్ వెలువడింది. దీనిని ప్రచురించిన డాక్టర్ శ్రీధర్ వెంకటేశ్ కేత్కర్ లక్షణరావుగారికి మిత్రులు. ఆయన మద్రాసుకు వచ్చి, లక్షణరావుగారింట్లో చాలరోజులు బసచేసి, చర్చలు జరిపి తమ విజ్ఞాన కోశ్ రూపురేఖలు తీర్చిదిద్దడానికి సలహాలు పొందారు. "లక్షణరావుగారు

తరచుగా ఉబ్బసమువల్ల బాధపడుచుండెడివారు. విజ్ఞాన సర్వస్వం రచన వనివల్ల ఆయన ఆరోగ్యం చెడిపోయినది. దానిని ఆయన లక్ష్యపెట్టక ఆ వనిలోనే నిమగ్నుడయ్యుండెను." అని శ్రీ ఆయుదేవర కాశేశ్వరరావుగారు తమ స్వీయ చరిత్రలో వ్రాశారు. శాసన పరిశోధనలోను ఆయనది ముందంజే.

లక్ష्మణరావుగారు సంఘ సంస్కరణ వాదులు కావడంవల్ల, సంఘ సంస్కరణకు ప్రధాన కేంద్రం గ్రంథాలయం కావడంవల్ల మిత్రుని సహకారంతో 1901 లోనే హైదరాబాదులో శ్రీ కృష్ణదేవరాయాంధ్ర బిషానిలయం-గ్రంథాలయం స్థాపించారు. ఇది తర్వాత పెక్కు ఉద్యమాలకు అలవాలమయింది. ఈ సంఘ సంస్కరణ కార్యక్రమం ఆయన మద్రాసులో వున్నప్పుడు విస్తరించింది. మద్రాసులోని దేశాభిమానులు, సంఘ సంస్కరణాభిలాషులు అయిన పెద్దలు ఆయన ఇంట సమావేశమయ్యేవారు. విద్వాంసులు వచ్చేవారు. కాంగ్రెసు మహాసభకు ఒకమారు అధ్యక్షత వహించిన జాతీయ నాయకుడు, సుప్రసిద్ధ న్యాయవాది శ్రీ ఎస్. శ్రీనివాసయ్యంగారు స్థాపించిన సంఘసంస్కరణ సమాజంలో లక్ష్మణరావుగారు సభ్యులుగా చేరి ఆ సమాజం వారు వెనుకబడిన వారికోసం నిర్వహించే రాత్రి పాఠశాలలో ఉచితంగా పని చేసేవారు. వంగ విభజనకు నిరసనగా ఆందోళన జరిపిన వంగ విద్యార్థులను అభినందించడానికి మద్రాసులో జరిగిన సభను ఏర్పాటుచేసిన వారిలో ఆయన ఒకరు. అప్పుడు విద్యార్థులు వసూలుచేసిన స్వదేశీ ఫండుకు విరాళాలు సేకరించడానికి లక్ష్మణరావుగారు తనవంతుగా చెన్నపురిలోని పగడాలవీధిని ఎన్నుకొని ఇంటింటికి వెళ్ళి అహోరాత్రం కృషిచేశారు. ఆయన చేసిన మరొక సంస్కారం విధవా వివాహం. తమ రెండవ మేనమామ భండారు దండసాణిగారి భార్య మరణించినప్పుడు ఆయనకు రెండవ కళత్రంగా వితంతువుతో తాము దగ్గర వుండి వివాహం చేయించారు. శ్రీ విద్యకోసం గొప్ప కృషి చేశారు. ఆయన ప్రోత్సాహంవల్లనే భండారు అచ్చమాంబగారు అబలాసచ్చరిత్రమాల అనే గ్రంథమాలను వెలయించారు.

1923 లో ఆయన పూర్తిగా రోగగ్రస్తులయ్యారు. వైద్యులు విశ్రాంతి అవసరమని ఎంత చెప్పినా వినక పడుకునే పుస్తక పరిశీలన జరిపేవారు. మద్రాసులో ఆయన నివాసం అప్పుడు ఎగ్మూరు హైరోడ్డులోని వేదవిలాస్ భవనం. ఆయన వీరేశలింగంగారి వద్ద అతిథిగా వుండి కవులచరిత్ర ప్రథమ భాగాన్ని పరిశోధించి ప్రచురించారు. ఈ ప్రచురణలో లక్ష్మణరావుగారి సహాయం ఎంతో వుంది. ఆయన వీరేశలింగంగారు మరణించిన తరువాత నాలుగేళ్ళకు—

అనగా 1923 జూలై 23వ తేదీన అకాల మరణం చెందారు. ఆయన అకాల మరణంవల్ల తెలుగు సాహిత్యానికి, తెలుగునాట సంస్కరణోద్యమానికి ఘోర మైన నష్టం వాటిల్లింది.

లక్ష్మణరావుగారి అకాల మరణానికి ఒక్క ఆంధ్రదేశమేకాక పెక్కు రాష్ట్రాలు శోకించాయి. సుప్రసిద్ధ నవలా కారులు, పత్రికా సంపాదకులు శ్రీ అడివి బాపిరాజుగారు లక్ష్మణరావుగారికి అశ్రుతర్పణం చేస్తూ, ఆయన పాండిత్యం హిమాలయ వర్షతశ్రేణి విస్తృతికి, ఔన్నత్యానికి సమానమన్నారు.

“తనువు రుజావృతంబయిన
దార్ద్యము దవ్వచునున్న బాషపై
గనికరముంచి తీవ్ర కృషి
గర్వక రీతి నొనర్చి తత్ఫలం
బనిశము నాంధ్ర లోకమున
తై వినియోగ మొనర్చి యుండి వీ
జననము సార్థకం బయి పొ
సంగెను లక్ష్మణరాయ దీమణి!”

అని శేషాద్రి రమణ కవులు విరిపించారు.

“విజ్ఞాన చంద్రికా గ్రంథ మండలి సంస్థాపనముతో ఆంధ్రదేశమున సాంస్కృతికముగా ఒక నూతన శకమే ప్రవృత్తమయినది” అని సుప్రసిద్ధ చరిత్రకారులు శ్రీ మల్లంవల్లి సోమశేఖరశర్మ ప్రశంసించారు.

తమ వంచశతి కావ్యాన్ని లక్ష్మణరావుగారికి అంకితమిచ్చిన విశ్వనాథ సత్యనారాయణగారు ఆయనను సంస్మరిస్తూ:

“అదునాతన సంస్కృతికిని
ప్రధాన బీజమ్మ వీవు పాండిత్య వయో
నిది వీవు మార్గదర్శక
సుధా రుచివి నిన్ను మరువ జొచ్చిరి యాంధ్రుల్.”

అని ఆంధ్ర ప్రజల అజ్ఞానానికి వగస్తూ,

“నీ రచిత వ్యాసమ్ము లు
దారమ్మగు నీదు నాత్మ దర్పణములు నీ
సారమతి ముద్ర గల్గిన
యారంభంబులకు విషయ ఘగుళ మహాత్మా.”

అని కై మోడ్చు లర్పించారు.

కింకపిండ్ర ఘటా పంచాననులు, శతావధానులు శ్రీ చెళ్ళ పిళ్ళ వెంకట
శాస్త్రి గారు

“గుణవంతుండు మనస్వి దీక్షితుడు
ప్రాజ్ఞుల్ జ్ఞప్తి యందెప్పుడున్
గణుతింపన్ గురియైన మానవుడు ప్రా
కృతిత వైజ్ఞానికా
గ్రణి స్వార్థంబు త్యజించి లోకమునకై
కష్టించి నట్టిండు ల
క్షణరా వేబది నిండకుండ మునుపే
కాయమ్మ పీడెన్ గటా!”

అని కటకట పడ్డారు.

[ఆంధ్రప్రదేశ్, నవంబర్ 1977]



కులతత్వం : అప్పుడు, ఇప్పుడు

సమాజం నిలువ నీరు కాదని, దేశ కాల పరిస్థితులతో కలిగే మార్పులను తనలో ఇముడ్చుకొని ముందుకు సాగిపోయే జీవనది అని శాస్త్రజ్ఞులు చెబుతున్నప్పుడల్లా నాకు నవ్వు వస్తుంది.

మన సమాజం సంగతే చూద్దాం, శాస్త్రజ్ఞుల లక్షణం ఎంత ఆవ్యాప్త దూషితమో తెలుస్తుంది. మన సమాజంలో వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థకు ఎలాటి దుర్మహార్యంలో వజ్రబంధం వడిందో కాని, సహస్రాబ్దాలు గడచినా, ఆ వజ్రబంధం ఈషత్తయినా సడలలేదు; సడలినట్టు ఒకప్పుడు కనిపించినా, అనుభవంలో మాత్రం మరీ బిగుసుకుని పోవడం స్పష్టమవుతుంది.

తత్వవిచారం వరాకాష్ఠ చేరిన ఆరణ్యకాల కాలంనుంచి సకృత్తుగా, బుద్ధుని కాలంనుంచి తీవ్రంగా కులతత్వాన్ని కూలదోయడానికి ఆందోళన సాగుతూనే వుంది గదా! మన సమాజంలోని బావనా ప్రవాహగతిలో మార్పు ఏమైనా వచ్చిందా? జాతి మనస్తత్వంలో మార్పు కలిగిందా? కులతత్వమనే కంచుకోటను ఢీకొన్న ప్రతి సాహసికుడూ తల పగిలో, తల పగలకుండానో మహాపురుషుడూ, మరొక మత ప్రవర్తకుడూ అయ్యాడే కాని, ఆ కంచుకోట లొత్తలు కూడా పడలేదు.

కుల మత ప్రసక్తిలేని రాజ్యాంగం రూపొందించుకుని ఆచరణలో పెట్టామని చెప్పుకునే మన నేటి నాయకులు మరీ ఆత్మవంచన పాలవుతున్నారు. వాటి మాటలకు, చేతలకు పొత్తు కుదరడం లేదు. పెద్ద పెద్ద సమస్యల విషయంలోనే కాదు; ప్రతి చిన్న సంగతినీ కుల మత దృష్టితో పరిశీలించడం ప్రారంభించి, వర్ణ వ్యవస్థను మరొక స్టేయిన్‌లెస్ స్టీల్ మేకుతో బిగిస్తూ, విద్యేషానికి విత్తులు చల్లుతూ వుంటారు.

ఈ దృష్టికి మూలకారణం నేటి మన జీవిత విధానమే. మన దేశం, ముఖ్యంగా మన రాష్ట్రం వ్యవసాయంపై ఆధారపడినట్టిది. దానికి మూలస్తంభాల వంటివారు వ్యవసాయోపజీవులు. భూమి ఎక్కువగా ఎవరి చేతులలో వుంటుందో వారిదే ప్రేక్ష్యం. వారిని ఆశ్రయించే వుంటారు ఇరుగూ పొరుగూ. వీరు తమ స్వార్థ చింతతోనో, ఇతర కారణాలవల్లనో సామాన్యంగా మారరు. ప్రజల

జీవిత విధానాన్ని తీర్చిదిద్దగల శక్తి వున్న కులాలలో - మనస్తత్వంలోను, ఆలోచనలోను - మార్పులు లేనప్పుడు పరిసరాలన్నీ యథాభార్యంగానే వుంటాయి; ఉప్పెన వంటిది, ఈదరగాలి వంటిది, ఝంఝావతం వంటిది ముంచుకొని వస్తే తప్ప. మన రాష్ట్రంలో అలాటి ప్రధానమైన కులాలవారు రెడ్లు, కమ్మవారు, కాపులు, రాజులు, వెలమలు.

"చెరువుకు కొత్తగా నీరు వచ్చినప్పుడు చెరువులోని కమలాలు నీటితో పాటు పైకి పోతాయి. నీరు తీసిన తర్వాత దానితోపాటు దిగలేవు రేకులు, వడలి రాలిపోయినా, తూండ్లు మాత్రం చాలాకాలం వికారంగా కనిపిస్తూ వుంటాయి." అన్నాడు హిందీ కవి రహీం. మన దేశంలో అన్ని కులాలు పాత ప్రాథవం పోయి చాలవరకు జీవచ్ఛవాలు అయ్యాయి. అయినా ఆ ప్రాథవం నాటి నిక్కులు మాత్రం చెక్కు చెదరలేదు. కాశ్మీర్ నుంచి కన్యాకుమారి వరకు భారతదేశం ఒక్కచేననే ఒక్కొక్క నాయకుని ప్రాంతాన్నీ, తెగనూ, కదవండి. తమకంటే గొప్పవారు మరొకరు న భూతో న భవిష్యతి. కాశ్మీర్ - వ్రక్కతి సౌందర్యానికి, మానవ సౌందర్యానికి పుట్టినిల్లు. వ్రవంచానికి అమూల్యమైన సాహిత్యం, వినోద విలాసాలు అర్పించేవారం మేమేనంటారు కాశ్మీరులు. ఉత్తరప్రదేశ్ - రామాయణ భారతాలు జరిగిన ప్రాంతం. తాము రాముని వారసులమని, ధర్మరాజు దాయాదులమని అనుకుంటారు ఉత్తరప్రదేశ్ వారు. వంగరాష్ట్రం - సోనార్ బాంగ్లా. ప్రపంచంలో మేధావులన్నవారు పుట్టినది, పుడుతూన్నది, పుట్టబోయేది సోనార్ బాంగ్లాలోనే అని విర్రవీగుతారు వారు. ఇక శిఖులు, పంజాబీలు - మేము లేకపోతే, భారతదేశానికి రక్షణ యేదీ, మేము ఒక్కొక్కరం ఒక ఉక్కు కోట - ఇది వారి వాదం. మహారాష్ట్రం - నిన్న మొన్నటివరకు మహారాష్ట్రంలేదే మన ఉద్యమాంలో నాయకత్వం. వారంతా పుట్టు నాయకులు. వారి చదాపుల కొసలు తలయెత్తి వెనక్కుతిరిగినట్టే నేడు వారి ప్రవర్తనా వుంటుంది. గుజరాత్ - కృష్ణభగవానుడు అవతరించిన పవిత్ర స్థలం. దానికి తోడు గాంధీజీ జన్మించి పుణ్యం కట్టుకున్నారు. అంత గొప్ప జాతి వుంటుందా? మైసూరు - "మైసూరు జంబాలు" లనేది సామెత. ప్రతిదానికి సభ్యత, నాగరికత సమకూర్చినవారు తామే. తమ "మహారాజు" పుట్టి వుండకపోయి వుంటే, ప్రపంచమే వుండేది కాదు; మహా ప్రళయమే సంభవించి వుండేది. తాము తప్ప తక్కినవారంతా అనాగరకులు, అసభ్యులు. వారికి మాట్లాడడం తెలుసా? మద్రాసు - తమిళగాన్ని (తమిళ ప్రపంచాన్ని) ప్రజాపతి బ్రహ్మాండం కంటే ముందు సృష్టించాడు. అయినప్పుడు సంస్కృతం కంటే తమిళ ప్రాచీనతమ మనదంలో సందేహం లేదు. ఆదిమతమ మనవశాతి

తమిళజాతి. తమ అంతటి మేధావులు ప్రపంచంలోనే తక్కువ. ఇతరుల గొప్పతనం వ్యూహాంధ్ర - ఆంధ్ర మహాపురుషుల సంగతి చెప్పనక్కర లేదు. ప్రపంచంలో వీరజాతి అనేది ఏదైనా వుందంటే అది తెలుగుజాతి. క్రీస్తు పూర్వం జరిగిన గొప్ప పనులన్నీ ఆంధ్రులవే. అసలు బ్రహ్మ పురుషోత్తముని నాభీకమలంనుంచి కళ్ళు తెరచి వూపిరి తీసుకున్నది తెలుగులో. వేదంలో ఆంధ్రులున్నారు. పురాణాల్లో ఉన్నారు. "మగధ పాలించారు. జావా సుమత్రాల నెగురవేశారు తమ జయ పతాక." తెలుగుంత తియ్యనిభాష మరొకటి లేదు. ఖటాలియన్ ఆఫ్ ది ఈస్ట్ - అన్నాడు ఎవడో అందుకే. పాటకు తగిన భాష లేట తెలుగే. (ఎందుకో?)

దేశమంతా ఇంతగా పాతుకున్న పూర్వవాసన మన రాష్ట్రంలోని కులా లకు ప్రాకడం సహజం. అందులోను గత వైభవం, దాని చాయలు మిగిలిన రెడ్లవంటివారిలో ఈ రాజసం ఎలా పోతుంది?

విజయనగర చక్రవర్తులు, ముఖ్యంగా రెడ్డిరాజ్యాన్ని వడగొట్టిన తర్వాత, రెడ్లు గ్రామాధికారులుగాను, వ్యవసాయకులుగాను, నైనికులుగాను గ్రామజీవనం గడుపుతూ వచ్చారు. దొంగలను పట్టుకోడం, శిక్షించడం, తగవులు - తీర్పులు చెప్పడం, గ్రామరక్షణ వారి విధులు. కృష్ణరాయలు, రెడ్లు మళ్ళీ ఎక్కడ తల ఎత్తుతారోనని రెడ్లను - గ్రామాధికారం ఆచువంశికంగా వచ్చినది గనుక, దానిని తొలగించి గ్రామ వ్యవస్థను పాడుచేయడం ఉచితం కాదని కాబోలు - ఏ ఉన్నత పదవికీ నియమించక, కమ్మవారిని, గొల్లవారిని, బోయవారిని రాయబారులుగా, రాజ ప్రతినిధులుగా, పరిపాలకులుగా, సేనావతులుగా, పాఠశాల గారులుగా నియమించాడు. వర్సర్లు వర్సనలో ఏదో ప్రసక్తి తీసుకుని వచ్చి, రెడ్లను హాస్యం గూడ చేశాడు :

"గురుగుం జెంచలి తుమ్మి లే తగిరి సా

కుం దింతిణి పల్లవో

త్కరమున్ గూడ పొరంది నూనియలతో

కట్టావి కుట్టారికో

దనమున్ మెక్కి పసుల్ పొలములో

గ్రేపుల్ మెయిన్నాక మే

కెరువుం గుంపటి మంచ మెక్కిరి వ్రదు

త్రైకా పి రె డ్లజ్జడిన్."

(ఆముక్త. 4.134)

ఏ బీదరైతై నా గురుగు, చెంచలి, తుమ్మి, తగిరిన, చింతచిగురు నూనెలో వేయించుకుని, అరికబోనం తింటాడు. వానకాలం, చలి, ఏమి చేస్తారు బీదలు, అవు, గేదె, ఎడ్ల పేడ కడి విలువ ఎక్కువ. ఎరువులు, వంటచెరుకులు అవసరం. కనుక మేకెరువు ఎండించి కుంపటి రాజవేసుకుని చలి కాచుకుని ఉంటారు. రాజ్యం చిక్కింది గదా అని సింహాసనం ఎక్కినంత హుమ్మసుతో రెడ్లు మంచ మెక్కారట. కాకతీయుల కాలంనుంచి అవిచ్ఛిన్నంగా, అతి విస్తారంగా వున్న రెడ్డిరాజ్యాన్ని కూల్చివేళామనే సంతృప్తి కృష్ణరాయల మాటలలో కనిపిస్తుందే తప్ప మరేమీ కాదు. డబ్బుగల రెడ్లు అప్పుడూ, ఇప్పుడూ బాగావే ఉన్నారు.

“కవ్వర భోగి వంటకము

కమ్మగ నే వడియన్ భుజించి మేల్

దువ్వుటు లట్లు మూరగల

తోరపు బచ్చడముల్ చెలంగగా

గొవ్వు కదాని పెడి జిగి

గుత్తపు టుంగరముల్ కరంబులన్

ద్రివ్వుచు రచ్చ చేయుదురు

రెడ్డిదొరల్ తమి హెచ్చ నచ్చటన్.”

—(రఘునాథ రామాయణము)

కృష్ణరాయల మాటలలోని ‘ప్రభుత్వైకాప్తి’ అన్న మనస్తత్వం మాత్రం నేడు కూడా రెడ్లలో పోలేదు. వారు రాష్ట్రకూటుల నాటివారు. రాష్ట్రకూట వదం, క్రమంగా రట్టకుడి, రట్టడి, రడ్డి అయిందని, అది 16 వ శతాబ్దానికి (గడ్డ - గెడ్డ, గరిట - గెరిటలాగ అదిమ అకారం ఎకారమై) రెడ్డి అయి వుంటుందని చరిత్రకారుల వివరణ. రాష్ట్రకూటుల నాటి రాష్ట్రాలు, కూటాలు పోయినా, రెడ్లకు రాజసకూటం తరగలేదు. ఒక పెద్ద రెడ్డిని పరమయోగి విలాసంలో తాళ్ళపాక తిరువేంగళనాథుడు వర్ణించిన తీరు చూస్తే రాయల కాలం లోను భూస్వాములైన రెడ్ల రాణ తగ్గలేదనే స్పష్టమవుతుంది.

“పసపు చుంగుల తలపాగ నెట్టంబు

కనీబిసి మెసగు బాగాల వీడియము

మిన్న దేరెడు దొడ్ల మెడ నూలు మిగుల

వన్నియ గల మాదవళి పచ్చడంబు

దళసరియగు దేవదారి గంధంబు

వలకేల గనుపట్టు వంకుటుంగరము
 డొల్లు బోగులును కాటుక కవ్వ దేరు
 పిల్లి గడ్డము వడిబెట్టు మీసలును
 నలవడ నాందోళికారుడుడగుచు
 అలనాటి పూర్వికుడగు పెద్ద రెడ్డి."

ఈ ద్వివదలోని ఆందోళికలు నేడు వల్లెటూళ్ళలో లేవు గాని, తక్కిన వర్ణనమంతా చాలవరకు కనిపిస్తుంది. నేటి రెడ్లు - మోతుబరి రెడ్లు - ఆ తీవి తోనే ఉంటారు. వచ్చినవారిని ఆదరిస్తారు. ఇంత రాజసం వున్నా పూర్వ బాపిత్యం వీరి ప్రధాన లక్షణం. కుల మర్యాదలను అనుసరించి తామే ఎదుటి వారిని పలుకరిస్తారు, ఉచిత సంబోధనలతో. కాని, వారి పాతకాలపు తగవులు, తీర్పులు చెప్పే తీరు కొన్నిచోట్ల వివరీతమై ఇరుగు పొరుగువారి అస్తులు అతి సులభంగా, చాల చౌకగా కొట్టివేసే కార్యాలకు దిగజారింది. మర్యాదకు ఎలాటి లోపమూ వుండదు. మనతోనే అన్నిటికీ ఊగొట్టిస్తారు. పెద్ద కులంవారు వారికి గుత్తకిచ్చిన తమ పొలం గుత్తలు వసూలు చేసుకొనడానికి వస్తారనుకోండి. కంబడి వరిచి, కూర్చోబెట్టి, యోగక్షేమాల వృచ్చ తర్వాత "నేద్యం ఎట్లా గుండాది? ఎవళ్ళికి సాగుక్కు ఇస్తారు? సత్తువ బాగా పెట్టల్ల. నేద్యం బాగా సేతే బాగా పండుతాది. నట్టు తీయించి వంకకు ఒడ్డు ఏయితే బంగారు పండుతాది. ఈజ్జే చేసుకుంటే...." అని ప్రారంభించి, ఉబ్బేస్తారు. "స్వామీ మీరు సరస్వతి కోసం పుట్టిందారు. ఈ కట్టం ఎట్లా పడతారు? వెన్నపూస తీసిందారే, దాన్ని కాచి నెయ్యి చుక్క వేసుకుని భోజనం చేయండి. ఒరేయ్! వక్కాకు కొండ్రారా. మద్దెనేళ పళారానికి వప్పులపిండి (వేయించిన నెనగపప్పు పిండి), పాలు, బెల్లం కలుపుకోండి.

"వాన్ దేవుడు దయపెట్టలా. భూమంతూ వడ్డు స్వామీ. ఎవడెవడూ చేసుకోనంటాడు. నీళ్ళపారుకు ఎత్తయిందాది. గడ్డ తీరువ తీయినై శానా అవుతాది. నూర్ల రూపాయలు వడతాది. దేనికైనా మీరు ఎదురుగా వుంటే బాగుంటాది. మీకు వరస్థళంలో భోజనానికి, బొట్టుకు శాన ఇదవుతాది. మరి యేం చేస్తారో? మరి యేం చేస్తారో? ఒప్పంవానికి యిచ్చిపోతారా? చూడండి. ఇప్పుడే మాట్లాడుకుంటే మంచిది. కాని సంవకారం (అడ్వాన్సు) అడుగుతారు. ఈసరి మీ మళ్ళో నాలుగెకరాలకి నల్లుము వడ్డు వచ్చిందాయి. అవైనా వీటి తాలు. దంచితే నూక. నేరుకు పావు కూడ గింజ ఎక్కుకోదు. తెగులు మీ మళ్ళోనే పుట్టిందాది. అట్టినుంచి మా మళ్ళోకి కూడా నూరారుగా సోకింది. మా

మళ్ళకు సత్తువ బాగుండాది. దేవుణి పుణ్యాన దెబ్బ తగల్గేదు. అందుకే....
లెక్క గావల్సిందే కొండబోండి. పాపం మీరు శానా ఇబ్బందుల్లో వుండే,
లెక్కగొండబోండి. మరేం చేయల్లా."

అని డబ్బు అందిస్తారు. "స్వామీ, కొంచెం గుర్తు (ప్రోనోటు) రానిస్తే
దేనికైనా మంచిది.... భూములు గట్టుపట్టి పోయిందాయి. దీన్ని సాకిజు
(బాగు) చేయించడానికి సంగమోటు (చాలా) దుడ్డు అవుతాయి. ఒక్కపని
చేయించండి. పిల్లలోళ్ళు. మీతో ఆమ్యేదీ పొయ్యేదీ లేదు. బాకికే భూమి
కట్టించల్ల. అప్పుడు మీరు నొప్పి పడతారు. మాకూ మంచిది కాదు. అందుకోసరం
ఒక పని చేయండి. యోచన చేయండి. నూటికిమించి యకరం తీసుకొనేవాడు
లేడు. అందరూ మెత్తబడినారు వూళ్ళో. లగ్గీ (సంబంధం) ఉండేవాండ్ర అంచున
దుడ్డు లేవు. అజూబాజూ వూళ్ళల్లో లావు రైతులు యాడుందారు? ఏముణ్ణా
మా వూళ్ళోనే. మా వూరి గతి యిట్లయిందాదా? ఏమీ లే. దేవుడే గతి. నాకు
ఒక్క ఉపాయం కనిపిస్తాది. మీరూ యోచన చేయండి. అవతల మీ యిష్టం.
మీ కా దుడ్డుతో కసాలా జాస్తీ ఉండాది. పాపం! ఏమి చేస్తారు? పిల్లలోళ్ళు.
నాకూ పుణ్యం వస్తాది. యకరా నూరు ప్రకారం దైర్యంచేసి నేనే తీసు
కుంటుండా. వడ్డి సగానికి సగం తగ్గిస్తా. రాను పోనూ ఖర్చు లిచ్చి రిజిస్ట్రీ
ఖర్చులు గూడ నేనే పెట్టుకొంటా. మీరు ఊఁ అంటే, రూపాయలిస్తుండా." ఇదీ వరుస.
ఆ పాపకారి భూస్వామి (బ్రాహ్మణ సేద్యం సామెత మేరకు) వచ్చిందే లాభం అన్నట్టు యకరం వేయి రూపాయలు ధర వలికే భూమిని
యెకరం వందకే తెగ నమ్మి పోతాడు.

కొంచెం చితికిపోయిన సాటి కులస్థుడైతేనో, తన యింట్లో సహపంక్తి
గల కులస్థుడైతేనో విందులు, వినోదాలూ చేయిస్తారు రెడ్లు. భక్ష్యాలు (బొబ్బట్లు)
చిత్రాన్నం, పరమాన్నం, తెల్లజొన్న రొట్టె, సింఛుడుగాయ (గుత్తివంకాయ)
మొదలగునవి వండిస్తారు. వారిలో విశేష పదార్థం మొదట వడ్డించడం ఆచారం.
గనుక మొదట తీపి తినుబండారాలు, పిండివంటలు వడ్డిస్తారు. తీపు ఎక్కువగా
తిండి మొగం మొత్తకుండా పచ్చి దోసకాయల కోసుంబరి (దోసకాయలు
తురిమి, కొబ్బరికోరు, పెసరపప్పు కలిపిన అటు వచ్చడి - ఇటు కూరవంటి
పదార్థం) లేక పచ్చి ఉల్లిగడ్డలు తరిగి రుచిగా తయారుచేసిన కోరువంటి
వ్యంజనం నంజుకొనడానికి వడ్డిస్తారు. తర్వాత చిత్రాన్నం, తర్వాత మామూలు
పదార్థాలు....

కొంచెం రాజకీయాల వాసనవున్న రెడ్ల పౌరుషం ఒక్కొక్కప్పుడు ఉగ్ర
రూపం దాల్చి వచ్చే వరుష భాషణమూ వినదగిందే. పంచె ఎగజెక్కి, అంగీ

(దొక్క) చేతులు పెక్కి తోసుకుంటూ, “నాయలా! ఏం జేసేవు? మగోడయితే ఎక్కుకో చూస్తాం. నీకు ఈ పొద్దు రాసిందాది... ఈసారి ఎలెక్షన్ రాసి. నీ బదుకు అప్పుడు తెల్లారతాది. ఏమనుకుందావో! నా పిల్లోజ్జి నెంబరుగా నిలబెడుతాను. మినిట్టరు రాసి! వాణి తాత రాసి! మానుకుండేది లేదు. కదాకి అడ్డ మొచ్చినోళ్ళందర్నీ ‘పొలోలి’గా నరికెస్తాను. మన సంగతి అప్పుడన్నా తెలుస్తాది” ఇత్యాది. (ఈ సంభాషణంతా కేవలం పశ్చిమాంధ్ర మాండలికం.) వ్యవసాయం ప్రధాన వృత్తిగా ఉండి, భూమినే అంటిపెట్టుకున్న ఏ పెద్దరైతే నా ఇలాగే వ్యవహారజ్ఞత మాపుతాడనడం సిస్సందేహం.

అయినా, ఆంధ్రదేశంలో అటు తెలంగాణాలోను, ఇటు రాయలసీమలోను, సంఖ్యాబలం, ఆస్తిబలం వున్న కులం ఇదే. సాగరతీరంలో నెల్లూరు జిల్లాలోను, గుంటూరు జిల్లాలో కొంత వీరి ప్రాబల్యం ఎక్కువే. వీరిలో పంట, పాకనాడు, కొణిదె మొదలయిన శాఖాభేదాలు, వీరశైవ, వైష్ణవ మతభేదాలు ఏమీ వున్నా, భూస్వామ్య లక్షణం ప్రధానం గనుక అన్ని ప్రాంతాల పెద్ద రెడ్లు ఆస్తిపాస్తుల విషయంలో ఒకే విధంగానే ప్రవర్తిస్తారనే అనుకుంటాను. పశ్చిమాంధ్రలో మాటలను కత్తిరించినట్టు పలకడం, సాగరాంధ్రంలో కొంచెం నాలుక మడత వేసి “యాందది” అన్నట్టు మాట్లాడడం, తెలంగాణాలో ఎవరో తరుముకొని వస్తున్నట్టు మాట్లాడడం అనే ప్రాంతీయ భేదాలు, మాండలిక భేదాలు ఉండవచ్చు. తెలంగాణాలోని రెడ్లు సయాన కాకతీయుల వారసులు గనుక, నిన్న మొన్నటివరకు లష్కర్లు, దర్బారులు నడిపించుకొన్నవారు గనుక మరీ తీవ్రం ఎక్కువ. ఏమైనా వీరిలో వుండే సుగుణం పూర్వభాషిత్యం, ప్రాచీన సంస్కృతి అంటే గౌరవాదరాలూను.

ఇక కమ్మవారు : కమ్మవారు కాకతీయుల కాలంలో కొంచెంగాను, రాయల కాలంలో విశేషంగాను విసరించిన కులం. రాయలు వారిని బాధ్యతగల ప్రతి పదవికి నియమించాడు. అందువల్ల వారు కమ్మనాడు (గుండ్లకమ్మ, పేరకమ్మ వంటి నదులమధ్య భూమి) నుంచి కన్యాకుమారి వరకు వెలసపోయి నిలవదొక్కుకున్నారు. కాని, వీరి పుట్ట నేడు కృష్ణ, గుంటూరు జిల్లాలు. అక్కడినుంచి రాయలసీమకు వలస వచ్చారు. అటు మైసూరు రాష్ట్రానికి, తమిళదేశానికి, ఇటు హిందీ, మరాఠీ ప్రాంతాలకు వలస వెళ్ళారు. సాగరాంధ్రంలో పెద్ద కమ్మ, చిన్న కమ్మ అనే ప్రధాన భేదాలు ఆర్థిక పరిస్థితినిబట్టి వచ్చినట్టివేననే అనుకుంటాను. రాయలసీమలో ఇల్లు వెళ్ళని కమ్మలు, గంప కమ్మలు, గోడకమ్మలు మొదలయిన భేదాలున్నాయి. అడవారి కుడిపైట,

ఎడమపైట, చీరకట్టులో రంగు చీరలు, తెల్లచీరలు మొదలయిన వాటినిబట్టి కూడా కొన్ని బేదాలు ఏర్పడ్డాయి.

వీరు కూడా తక్కిన వ్యవసాయోప జీవులలాగే వ్యవహరిస్తారు. రాయల సీమలో వీరికి రెడ్లంత ప్రాపకం లేదు; అక్కడ, వీరిలో రెడ్ల అనుకరణే కనిపిస్తుంది. వీరిలో కట్టుబాటు. క్రొత్తం ఎక్కువ అంటారు. సాగరాంద్రంలోని కమ్మవారిలో పల్లపు భూముల సంస్కృతి పూర్తిగా కనిపిస్తుంది. నాజూకుగా మాట్లాడడం, ఎదురుదాడి తమ అభిప్రాయానికి తిప్పకొని ఊగొట్టిండ్ల చాతుర్యం వీరికి ఉద్బలాలుతోనే అబ్బాయి. వీరిని ఉత్తరప్రదేశ్, బీహార్లలోని కాయస్థులతో పోల్చవచ్చు. కాయస్థులు పాదరసంలాగ ఏ శాఖ అంటే ఆ శాఖలో ఎగబాకి ముందుకు, పైకి పోతుంటారు. సర్కారు కమ్మవారిలో ఆ లక్షణాలు పూర్తిగా ఉన్నాయి. రెడ్లలో లేని "పానటిజం" సర్కారు కమ్మవారిలో కనిపిస్తుంది. రెడ్లలో "మనం గొప్ప" అనే దీమా వుంటే, కమ్మవారిలో "మనమూ గొప్ప" అనే ఆత్మ ప్రత్యయంతో నేరిన "పానటిజం" వుంది. కులతత్వం ముమ్మరంగా వున్న నేడు ఇలాటి "పానటిజం" అవసరమేనేమో! బ్రహ్మసమాజం పుణ్యాన, ఆర్యసమాజం అండన, కలిసికట్టుతనంతోను ఈ కులం ఈ శతాబ్దంలో పొందిన జాగృతి, అభివృద్ధి రాయలకాలంనాటికన్నా అత్యధికం, అసమానం. దీనికి కారణం వీరి వ్యవహారజ్ఞత, వాస్తవిక దృష్టి. రెడ్లకన్నా వీరికి రాజకీయాల పరిజ్ఞానం ఎక్కువనే నా నమ్మకం. అందరితోను వ్యవహారరీతి పలకరింపులేగాని అత్యంతాదరం చూపినట్టుగా వుండరు : "బాగున్నారా? ఏం వచ్చినారు? పంట పైర్లు ఎట్లున్నాయి? పొగాకు పత్తి ధరలు ఎట్లా పలుకుతాయి? ఇప్పుడే అమ్మితే మేలా? నిదానంగా అమ్మితే మేలా? మొన్న జరిగిన పంచాయతీ ఎలెక్షనులో మీవాళ్ళు నిలబడ్డారా?" (ఇది రాయల సీమ కమ్మవారి మాటలనుంచి.)

వ్యవసాయం జీవికగా వర్తిల్లిన మరొక సంస్కారంగల తెగ బలిజలు వీరిని సర్కారు ప్రాంతంలో కాపులని, రాయలసీమలో బలిజలని, తెలగాలని అంటారు. వీరు సాగరాంద్రంలోను ప్రధానమైన, బలమైన తెగ.

కాపు అంటే భూమి పాలకుడు. భూమి పాలకులయిన ఈ కాపులు చాల ప్రాచీనమైన తెగ, అప్పటమైన తెలుగు తెగ. ఈ తెగ పేరుతోనే తెలుగు భాషకు, తెలుగు దేశానికి "తెలుగు" అన్న పేరు వచ్చిందనే వాదం వుంది. వీరు రైతులుగా, వ్యాపారస్థులుగా, ఉద్యోగులుగా, సైనికులుగా వున్నవారు. పూర్వం బౌద్ధ యుగంలో గృహపతులుగా—గృహస్థులు, కాపులుగా—వున్న

వారు. బలిజ అనే మాటనుబట్టి వీరు ఒకప్పుడు వ్యాపార జీవులుగా వుండేవారని చెప్పవచ్చు. వణిక్ అనే మాట వణిజ్, బణిజ, బలిజ అని మారింది. ఈ కాపులను తాళ్ళపాక తిరువేంగళనాథుడు

“అప్పు డా మడి సేయు నా యూరి కాపు
ముప్పిరి గొను వగ్గముల చుట్టుతోడ
చుచ్చిన మునికోల గొంగడి ముసుగు
మచ్చల మచ్చల మట్టి కాసెయును
బలువైన కేలి యంబటిమింద తనకు
సలవడ నడగొండలన నొప్పుచున్న
మీదైన యెద్దుల మెడకాడిమీద
కోడేరు వైచి నెక్కొని రొప్పికొనుచు
చనుదెంచె.....”

అని వర్ణించాడు. వ్యవసాయం చేసే వ్రతి రైతుదీ ఆనాడు ఇదే వేషమే. అయినా, ఇతడు భూస్వామికాని రైతు అయివుంటాడు.

ఈ కాపులు పౌరుష పరాక్రమాలు గల తెగ; నాగరకత, దానికి తగినట్టు మంచి పుటక వున్న తెగ. ఇది గోదావరి, విశాఖ, శ్రీకాకుళం జిల్లాలలోను, కృష్ణా, గుంటూరు జిల్లాల్లోను తక్కిన పెద్ద తెగలవారితో పోటీ వడుతుంటుంది అన్ని విధాల.

భూమ్యాశ్రితులైన తెగలలో ఒకరయిన వెలమలను గురించి ఒక్కమాట చెప్పవలసివుంది. “వెలమలు తెలుగుదేశమువారు కారు. ఆ లెక్కకు రెడ్లును అంతే! ఒకరు దక్షిణమునుండి, రెండవవారు ఉత్తరమునుండి వచ్చినారని తలంతున్న. రాష్ట్రకూటులు రెడ్లయిరి. దక్షిణ తమిళదేశము నుండి తెలుగు సీమకు క్రీస్తు శకం వేయి ప్రాంతంలో వచ్చి కాకతీయుల సేవలో చేరిన ‘వెల్లాళ’ అను జాతివారే వెలమలై యుందురు. వెల్లాళవారే వెలమలని వెల్లాల జాతినిగూర్చి చర్చించుచు ధర్మస్థన్ వ్రాసెను. (కాన్స్టేబుల్ అండ్ ట్రైబ్స్ ఆఫ్ సౌత్ ఇండియా.) క్రొత్తగా వచ్చినందున వారిని రెడ్లు తక్కువగా చూచి, వారితో ద్వేషము సంపాదించుకొనిరి. వ్రానాథుని కాలములో వెలమలు రెడ్లతో సమానులుగా పరిగణింపబడిరి....రెడ్లకు, వెలమలకు నోరుగంటిపై రుద్రమదేవి కాలంలో, తురకల దండయాత్రా కాలములో స్పర్థలు ప్రారంభమై నిత్యాభివృద్ధి గాంచి, ఉభయుల రాజ్యాల నాశనమునకు దారి తీసెను. రుద్రమదేవి వెలమలకు ఒక విశిష్టతను - రెడ్లకిచ్చిన విశిష్టత నేమో కల్పించెను. వెలమలు వీరవైష్ణవు

లయినట్లును, రెడ్డు వీరశైవులుగా నుండినట్లును కానవస్తున్నది" అని ప్రశంసరవరం ప్రతాపరెడ్డిగారు ఆంధ్రుల సాంఘిక చరిత్రలో వ్రాశారు. (పుటలు 44—45.)

వెలమవారు ఇతర ప్రాంతంనుంచి వచ్చి, ఎవరితోనూ చేరక, అందరి వైరానికి గురికావడంవల్లనే కాబోలు, వీరిలో టెక్కు, నిక్కు ఎక్కువ. ఎవరితోనూ చేరని తెగలకు ప్రపంచమంతటా ఇలాటి స్వాతిశయం ఉండడం చూస్తున్నాము.

ఏ వెలమ పెద్దమనిషి దగ్గరికైనా—దర్జనానికైనా అందాం—వెళ్ళండి. రెడ్లలాగ, ఇతరులలాగ పూర్వభాషిత్యం కనిపించదు. మాట్లాడినా, నీవు, మీరు అనే సర్వ నామాల, సంబోధనల ప్రసక్తి లేకుండా, ప్రసక్తి రానీయకుండా, జాగ్రత్తగా మాట్లాడడం వారి పెద్ద తెలివితేటలు. ఎదుటివాడిని మీరు అనడం తన గౌరవానికి భంగం. నీవు అంటే, వాడు ఎదురు తిరిగి తనని నీవు అని అంటే ఏమిటి గతి? అందువల్ల నిషేధాక్షరిలాగ నీవు, మీరు అనే మాటలను నిషేధిస్తారు. "ఎప్పుడేంటి రాక?", "బోజనం అయినట్టేనా?", "పిల్లా జెల్లా క్షేమమేనా?"—ఇలా వుంటుంది కుశల ప్రశ్నల దోరణి, తమకంటే తక్కువవాడయితే, "ఏం రా, బాగున్నావా? కూడు తిన్నావా?" అని ప్రశ్న పరంపర. తాము తినేది బోజనం. వాడు తినేది కూడు.

కలవారయిన వెలమలు మాత్రమే కాదు; లేనివారు గూడ, సామాన్యుడైన రైతే అయినా, ముందుగా పలకరు. మనం పలకరించే దానినిబట్టి ప్రవర్తిస్తారు. తిండికి లేకపోయినా, పికిలిపిట్టను చేతిమీద ఎక్కించుకుని విహరిస్తారు. మధ్యయుగాల జమీందారి విధానం పూర్తిగా మూర్తిభవించినట్టు వుంటారు. "మీసాల బువ్వ" సామెత పూర్తిగా వర్తింపజేస్తారు. కొంప కూలిపోతూంటుంది. ఒకటి రెండు చీకటి గదులు కూడా ఉండవు. అది తోగిలి. దానిని "మా తోగిలి" అంటుంటారు బడాయిగా.

మనతో చదువుకుంటుంటారు. వనిపాట్లు చేస్తుంటారు. ఇక్కడ మామూలుగానే పలకరిస్తుంటారు. తమ స్థానాలలో "తమ తమ సెలవులు దప్పిన తమ మిత్రులు శత్రువులౌట" అన్న సుపరిశతకకారుని మాటగా, ఎక్కడలేని గాంభీర్యంతో ప్రవర్తిస్తారు. నా స్నేహితుడొకడు ఇంజనీరింగ్ కాలేజీలో చదివేవాడు. ఆయన వెలమదొర. సరదాగా మాట్లాడేవాడు. కాలేజీలోను, హాస్టలులోను, ఒకమారు ఒక పెద్ద వెలమ దొరగారి ఇంట్లో ఇద్దరం

కలుసుకున్నాము. ఎన్నిసార్లు వలకరించినా వలకలేదు. నాతో మాట్లాడితే తన పరువు పోతుందన్నట్టుగా ప్రవర్తించాడు. నాకు మొదట్లో ఆశ్చర్యం కలిగింది. తత్త్వం గ్రహించిన తర్వాత ఓహో అనుకున్నాను. నేను మాత్రం తక్కువ తిన్నానా? అందరికన్నా గొప్పవాణ్ణి. ఎందుకు మాట్లాడాలి అందరితోను వెకిలిగా. ఆ టెక్కులు ఏమీ లేక సర్వసామాన్య ప్రజలలాగ ప్రవర్తిస్తూ, ఎదుటివారిని గౌరవించే గొప్ప వెలమ మిత్రులూ ఉన్నారు, నాకు.

రాజులు కూడా మన రాష్ట్రానికి కొత్తవారనే. నా నమ్మకం. వీరి ఆచారాలు, వ్యవహారాలు, సంబంధాలు, గోత్రాలు చూస్తే ఇది స్పష్టమవుతుంది. వీరి ఆచారాలలో రాజస్థాన సంప్రదాయాలు, మాటలు, మొగల్ సంప్రదాయం బాగా పాతుకున్న తర్వాత, రాజపుత్ర సంస్కృతితో మేళవించిన తర్వాత వ్యాపించిన మాటలు ఎంతో రూపం మార్చుకొని కనిపిస్తాయి. హిందీలో దాదా అంటే పెద్దవాడు; వృద్ధుడు; తాత— దీనిని దద్దా అని కూడ వ్యవహరిస్తారు. అదే మన రాచవారు వాడే దద్దయ్య. యోగక్షేమాలు కనుక్కొనడానికి వాడే ఖులాసా అనే మాట ఫైరియత్, ఫైర్ సల్లా అనే హిందీ పలుకుబడినుంచి వచ్చిందని నా నమ్మకం. "అల్లా అల్లా ఫైర్ సల్లా" అనేది సామెత. రాచవారిది మరీ ఫ్యాదల్ మనస్తత్వం. నవాబుల హయాం తెలుగుదేశంలో పూర్తిగా పాతుకున్న తర్వాత కూడా రాచవారు ఇలా వుండేవారని

“కొండ నీగలు తలగుడ్డలు పాకోళ్ళు
చలువ వస్త్రములు బొజ్జలు కటార్లు
కానెకోకలు గంపెదేసి జందెములును
తలవారు జలతారు డాలువార్లు
సన్నపు తిరుచూర్లు చిన్నెలు కట్నాలు
జొల్లు వీడెములును వల్లెవాటు
దాడిలు వెదురాకు తరహా సొగసుకోర్లు
సంచుకు దొరగార్లటంచు పేర్లు

సమరమును జొచ్చి రొమ్ము గాయమున కోర్చి
శాత్రుల ద్రుంచనేరని క్షత్రియులకు
నేల గల్పన ఆ వట్టి యెమ్మెలెల్ల
మదన గోపాల.....”

వేణుగోపాల శతక కర్త ఆక్షేపించారు. ఈ వర్ణనలోని వేషం, మనస్తత్వం ఇప్పుడు లేవనుకోండి.

రాచవారిలో తండ్రి, కొడుకు స్వేచ్ఛగా మాట్లాడుకోరు. స్వేచ్ఛగా ఏమిటి, అసలు మాట్లాడుకోరన్నా తప్పు కాదు.

దద్దయ్యలు (పెద్దరాజులు) వీధులలో అరుగుమీద కూర్చున్నప్పుడు ఎవరైనా సైకిళ్ళమీద పోయినా వారికి కన్ను కుడుతుంది. “ఎవరా అబ్బాయి! అలా పోతాడే?” అని గింజుకుంటారు. దిగిపోవాలి. కాని కోపం పైకి కనిపింప నీయదు. మీసాలమధ్య దాచుకుని మునీమునీ నవ్వులు నవ్వుతారు. “మాటలు దీర్ఘముగా నున్ను, దేశీయమై రహస్యముగానున్ను పలుకుతారు....మనుష్యులు స్వభావముగా దౌష్ట్యము చేయదలచినా, మంచి తీయని మాటలు మాత్రం వదలరు” అని ఏనుగుల వీరాస్వామయ్య ‘కాశీయాత్రా చరిత్రము’లో వ్రాశారు. చంపేటంత కోపం వచ్చినా, “అయ, ఆయా, చి త్తం” అనే వినయ వచనాలు వలకడం మానరు.

ఆడవారయితే మరీ ఘోషా. ఎనభై సంవత్సరాలు దాటిన వగైరా ఎవరైనా వరాయివాడు కనిపిస్తే, పదహారేళ్ళ బాణాకుమారిలాగా తోవలికి పరుగు తీస్తుంది. ఔరా అనిపిస్తుంది. మరీ విడ్డూరమేమిటంటే, అంట్లు తోమే దానీదానినైనా సరే, “ఏమమ్మా” అని కూడా అనరాదు. “ఏమండీ వెంకాయమ్మ గారండీ, అంట్లు తోమారేమండీ? బాగా తోమండీ” అనాలి. బండి తోలుతున్న రాజుగారైనా “కూటికి తక్కువైతే, కులానికి తక్కువా?”. “వెంకట్రాజు గారండీ, బండిని కొంత వడిగా పోనిద్దురూ!” అని కోరాలి.

అగ్రవర్ణం వారమని చెప్పుకుంటున్న బ్రాహ్మణుల వ్యవహారం మరీ వివరీతం. ఆధునిక పద్ధతులన్నిటినీ అనుసరిస్తూ, ప్రతి సేవక వృత్తికి పోటీ చేస్తూ కూడా తాము వశిష్ట వామదేవ అంగీరస శతమర్షణాది ఋషుల వారసులమని అనుకుంటారు. పొట్ట పొడిచినా, పొట్ట కోసినా ఒక మృతం ముక్కు వండదు. నోరు కూడా తిరుగదు. గుళ్ళల్లో అర్చనకు గోత్రమేమిటని అర్చకు డడిగితే “ఏమిదే మన గోత్రం?” అని సహధర్మచారిణిని అడుగుతారు. నేటి రాజకీయాలలో నేమో గోడమీది పిల్లి, దేహశీదీపం, గాలివాటు గాలిపడగ.

ఇలాటి అహంకారంపున్న తెగలతో లుకలుకలాడే మనకు విమోచనం ఉంటుందా అని నాకు అనిపిస్తూ వుంటుంది. అన్నిటినీ మించి మన విశిష్టత—మనం మన సంస్కృతిని లక్ష్యం చేయం. ఎదుటివాడి సంస్కృతిని, భాషను, దేనినీ గౌరవించం. కార్యసాధకునికి పుండవలసిన ముఖ్య లక్షణం పట్టు విడు వులు. తమిళులు, మలయాళీలు, తదితరులు కార్యసాధకులు. తమకు ఇతరులతో సమానంగా వర్తించే విషయాలనే చర్చించి, అభిప్రాయ భేదాలు

వదలి, ఎదుటి వారిని గౌరవించి, తామూ గౌరవం పొంది, పని పూర్తిచేసుకుని వెళ్ళుతారు. తెలుగువాడు అభిప్రాయభేదం వున్న అంశాన్నే నొక్కి నొక్కి వాదించి, ఎదుటివారి భాషను, తిండిని, సంస్కృతిని అసహ్యించుకొని, విమర్శించి, వారికి అసహ్యం కలిగించి, వారి సహకారం కోల్పోయి, పని పాడు చేసుకుని వస్తాడు.

ఒక పని ఒకడు చేయడం సులభం; పదిమందితో చేయించడం, పదిమందితో కలిసి చేయడం సులభం కాదు. పదిమందిని ఏకాగ్రముంచేసి పని చేయించినవాడు సర్వకాలాలలోను పెద్దవాడవుతున్నాడు. అలాటి కలిసి కట్టుతనం మనకు ఎప్పుడు వస్తుందో!

ప్రపంచం ముందుకన్నా సన్నిహితం అవుతున్నది. దేశంలోని వివిధ ప్రాంతాలతోను, ప్రపంచంలోని వివిధ దేశాలతోను తెలుగువారికి సన్నిహితత్వం ఏర్పడుతున్నది. ప్రతి జాతిలోని శాఖలు, తెగలు తన శతాబ్దాల గూటినుంచి వెలువడి ముందుకు వెళ్ళడానికి ప్రయత్నిస్తున్నాయి. తెలుగువారిలోని కులాలూ, తెగలూ ఈ సదవకాశాన్ని వినియోగించుకుని తమ గొప్పదనపు— కుహనా గౌరవపు— గూడు వదలి వెలువలికి వస్తాయా? మూడు తేపలుగావున్న తెలుగునాడు త్రివేణిగా కలిసి ముందుకు ఉరకడానికి ప్రయత్నిస్తుందా? ఆ సుముహూర్తం ఎన్నటికో!

[భారతి, సెప్టెంబర్ 1966]



సాహిత్యవ్యాప్తి : ప్రమాణాల పరిరక్షణ

దేనికయినా ప్రమాణాలు ఎవరైనా కర్ర పట్టుకొని బెదిరిస్తే ఏర్పడేవి కావు. ఇది ఇలాగే వుండాలి అనే సుగ్రీవాజ్ఞలకు వీడి లొంగదు. అలా లొంగేట్టయితే, ప్రవంచంలో ధర్మబోధ ఎంత జరిగినా, ఇంకా అన్యాయం ఎందుకుంది? మానవుడు రోజుకొక చట్లం చొప్పున ఎందుకు చేయవలసి వచ్చింది? వస్తున్నది? మనుస్మృతి మొదలు భీమస్మృతివరకు ధర్మశాస్త్రం ఎందుకు పెరగవలసి వచ్చింది? కనుక ధర్మశాస్త్రాలు, దండనీతులు ప్రమాణాలను పరిరక్షించలేవని మనం గ్రహించినట్టే గదా?

సాహిత్యం కూడ దీనికి అవవాదమేమీ కాదు. ఎందరు ఎన్ని లక్షణాలు రచించి బంధించినా, ఏ రచనా ఆ బంధాలకు కట్టుబడలేదు. కావ్య ప్రయోజనం గురించి కాని, కావ్యం విలువలు గురించి కాని ఎవరిమాటా నిలువలేదు, ఎవరిదీ వరాస్తమూ కాలేదు. ప్రమాణాలు, ప్రయోజనాలు వరస్పర సంబద్ధాలు గనుక ప్రమాణాలకు ముందు ప్రయోజనాలను గురించి ఉట్టంకిస్తాను.

“ధర్మార్థ కామమోక్షేషు వైచక్షణ్యం కలాసు చ,
కరోతి కీర్తిం ప్రీతిం చ సాదుకావ్య నిషేవణమ్.”

సాదుకావ్య (మంచి కావ్య) సేవనం ధర్మార్థ కామమోక్షాలలోను, కళలలోను వీడి గ్రాహ్యం, వీడి అగ్రాహ్యం అనే విచక్షణతను, కీర్తిని, ప్రీతిని కలిగిస్తుంది— అనే భామహుని మాటను మనం చదివినప్పుడు, ఇవి సాధించడానికి మరొకటి లేదా— అనే ప్రశ్న ఉదయిస్తుంది; దీనికి సాహిత్య దర్పణకారుడైన విశ్వనాథుడు

“చతుర్వర్గ ఫలప్రాప్తిః వేదశాస్త్రేభ్యో నీరసతయా దుఃఖాదేవ పరిణత బుద్ధీనామేవ జాయతే, పరమానంద సందోహ జనకతయా సుఖాదేవ సుకుమార బుద్ధీనామపి పునః కావ్యాదేవ.”

వేదశాస్త్రాలు నీరసమయినవి, వాటివల్ల కష్టంతో పరిణత బుద్ధులైన మానవులు చతుర్వర్గ ఫలప్రాప్తి పొందుతున్నారు. కావ్యాలు పరమానంద సందోహ జనకాలు గనుక వాటివల్ల పామరులకు సులభంగా చతుర్వర్గ ఫలప్రాప్తి కలుగుతుంది. అని సమర్థించాడు. అయినా ఎన్ని కావ్యాలు ఎంత

మనస్సును మార్చాయి: కావ్యాలే మానవుల మనస్సును మార్చేటట్లయితే,
ఒక్క కావ్యం చాలు.

ఇతర మతస్థులు అందంగా కావ్యాలు రచించి జనాన్ని తివ్యకొంటారని
భయపడి కాబోలు "కావ్యాలాపాంశ్చ వర్జయేత్" అని ధర్మశాస్త్రాచార్యులు
కానించారు! దీనికి సమాధానమన్నట్టుగా నేతుబంధకారుడు వాకాట వ్రవర
నేనుడు...

"వరివర్దణ విజ్ఞానం
సంభావిజ్ఞాన జసో, విసవృంతి గుణా,
సువ్యస సుపురుష చరియం
కిం తం జేణ న హరంది కవ్యాలావా.

వరివర్దలే విజ్ఞానం;
సంభావ్యతే యశః; అర్హ్యంతే గుణాః;
శ్రూయతే సుపురుష చరితం;
కిం తత్ యేన న హరంతి కావ్యాలాపాః."

విజ్ఞానం వృద్ధి పొందుతుంది; కీర్తి వ్యాపించి గౌరవం కలుగుతుంది.
గుణాలు పొందవచ్చు. సత్పురుషుల చరిత్రలు వినవచ్చు. కావ్యాలకు ఆత్మప్రసంగం
కానిది ఏమిటి? అని అన్నాడు. వ్రవరనేనుడు కావ్యాన్ని మైత్రితో పోల్చి
మైత్రిని చివరంటా నిలుపుకొనడం ఎలా సాధ్యం కాదో, కావ్యాన్ని మొదటి
నుంచి చివరిదాక నిర్వహించడం సాధ్యంకాదన్నాడు.

"అహినవ రాయారథా
చుక్కఖలివసు విహడిత వరిట్టావియా,
మైత్రీ ఆ ప్రముహ రసీఆ
ణివోదుం హోష దుష్కరం కవ్యకథా.
అభినవ రాగారజ్జా
చ్యుత స్థలితేషు విమడిత వరిస్థాపితా,
మైత్రీవ ప్రముఖ రసీకా
విరోధుం భవతి దుష్కరం కావ్యకథా."

ఇక ఆనందవర్ధనాచార్యుడు ధ్వని అనే అపూర్వ ఆలోకం కాంతి

"ప్రతీయమానం పునరన్యదేవ
వస్త్యస్తీ వాణిషు మహాకవీనామ్,

య తత్రస్థిద్ధావయవాతిరిక్తం
విభాతి లావణ్య మివాంగనానామ్."

లలనల దేహంలో అవయవాతిరిక్తమైన, అవయవ సౌష్ఠవాదులకు మించిన లావణ్యం మినమినలాడుతున్నట్టు మహాకవుల వాక్కులలో పదపదార్థాతిరిక్తమైన మరొక అర్థం బానిస్తుంది అని అన్నాడు. "కావ్యార్థ వివేకో యో యం చేతశ్చమత్కృతి విధాయి.... సహృదయోదయలాభంచ." కావ్యార్థ వివేక మనేది చేతశ్చమత్కృతి విధాయి - మనోవికాసం కలిగించేది.... దీనివల్ల సహృదయులు ఏర్పడడమనే మరొకలాభం-అనీ అన్నాడు ఆనందవర్ధనుడు.

అభినవగుప్తాచార్యులు కావ్యాలకు ప్రీతి ప్రధానమని, ఇదే వేదాదులను కావ్యంనుంచి విడదీసే టటువంటిదని, ఆ ప్రీతి అనేది ఆనందమేనని అన్నారు.

ఇక మమ్మటాచార్యుడైతే బండగా కావ్య ప్రయోజనాన్ని ఇలా వివరించాడు :

"కావ్యం యశస్యైర్థక్యతే
వ్యవహారవిదే, శివేతర షతయే,
సద్యః పరనిర్వృతయే
కాంతాసమ్మితతయోపదేశయజ్జే."

కావ్యంవల్ల కీర్తివస్తుంది. డబ్బువస్తుంది. వ్యవహారజ్ఞానం తెలుసుకోవచ్చు. అమంగళం నివారణమవుతుంది. వెంటనే ఇతరులను సంతోషపెట్టవచ్చు. కాంత చెప్పినట్టుగా ముచ్చటగా చెప్పవచ్చు - అని. పాపం! ఇతనికి కీర్తి, డబ్బు ప్రధాన ప్రయోజనాలయాయి.

ఇక, సర్వమూ రసదృష్టితో చూచిన ధామశేఖర వండితుడు "వాక్యం రసాత్మకం కావ్యం" - రసాత్మకమైన వాక్యమే కావ్యం - అని నిర్వచించాడు.

ఇక, పాశ్చాత్యుల భావాలు చూద్దామా, ప్రాచ్యుల భావాలతో అవీ సరిసమానంగానే కనిపిస్తాయి:-

కేవలం ఆనందమే కావ్యప్రయోజనం - అంటాడు కేస్టల్ వెట్రా.

ఆనందకరమైన బోధే కావ్యప్రయోజనం - అంటాడు స్కాలిజర్.

ఉపదేశించడం, ఆనందించడం, ఆనందపరచడం కావ్య ప్రయోజనాలు.

అన్నాడు ఫిలిప్ సిడ్సీ.

ఆనందం ముఖ్యప్రయోజనమని. ఉపదేశం అనుషంగిక ప్రయోజనమని అంటాడు ఖాన్ డ్రెయిడెన్.

అష్టాదశరంగా ఉపదేశించడమే కావ్యప్రయోజనం. అంటాడు డాక్టర్ టాన్సన్.

ఆనందం ఎప్పుడు కావ్యాన్ని వెన్నాడుతూ ఉంటుంది. అంటాడు షెల్లీ.

విజ్ఞాన వినోదాల సమ్మేళనం కావ్యప్రయోజనం. అన్నాడు హార్వేస్.

ప్రాచీన ప్రాచ్య పాశ్చాత్య లాక్షణికులందరూ లలితకళలు స్వయం కువులని; అవి సంఘాన్ని తీర్చిదిద్దుతాయని భావించడంవల్ల ఈలాటి కొలబద్ధాలు దాచి, ప్రయోజనాలకోసం, సూత్రాల నిర్ణయంకోసం ప్రయత్నించారు. ముఖ్యంగా ప్రాచ్యులు శబ్దాన్ని బ్రహ్మగా భావించేవారు గనుక, ధ్వనిని - రస స్వరూపమయిన ధ్వనిని సాక్షాత్తు పరమాత్మగానే భావించేవారు గనుక, ధ్వని ప్రతీయమానమవుతుందని, శబ్దంవల్ల-కావ్యంవల్ల కలిగే ఆనందం బ్రహ్మ నంద సబ్రహ్మచారి అని ఏమిదేమిటో చెప్పారు. బ్రహ్మనంద స్వరూపం తెలియడానికి మనం తైత్తిరీయోషనిషత్తు ఆనందవల్లిలోని వాక్యాలు చూద్దాము:-

“యువా స్యా త్సాదుయువా అధ్యాయకః, ఆశిష్ఠో ద్రధిష్ఠో బలిష్ఠః తస్యేయం వృధివీ సర్వా విత్తస్య పూర్ణా స్యాత్. సవీష్ఠో మానుషఆనందః.” ఒక యువకుడు ఉన్నాడనుకొందాము. అతడు మంచి యువకుడు; బాగా చదువుకొన్నవాడు; అతడు ఉత్తమగుణవంతుడు; చాల చురుకైనవాడు; దృఢ సంకల్పుడు; ఆ సంకల్పాన్ని ఆచరణలో పెట్టగల బలంకలవాడు; దృఢగా త్రుడు; అలాటివానికి సమస్త సంపదలతో నిండిన ఈ భూమి అదీనమయి ఉండనుకుందాము. అప్పుడు, అలాటివానికి కలిగే ఆనందం మానుషానందం. ఇలాటివి ఎన్నో వేలయితే బ్రహ్మనందమవుతుంది.

వీరు కావ్యాత్మను ఏరూపంలో నిర్వచించినా, కావ్యప్రయోజనం ఏమని చెప్పినా భగవత్స్వరూపమైన శబ్దం సంఘాన్ని, మానవుణ్ణి మార్పుతాయని నమ్మినవారు గనుక, ఆత్మసిద్ధాంతాన్ని ప్రతిదానికి అన్వయించడానికి ప్రయత్నించి, కళాస్వరూపావిర్భావ రహస్యాన్నే విస్మరించారు.

నిజానికి, కళ సంమాశ్రయమే కాని, సంఘశాసకం కాదు. సంఘం - లేక సమాజం మారుతున్నకొద్దీ, దాని అవసరాలకొద్దీ కళలు ఏర్పడుతాయి; రూపుదిద్దుకుంటాయి. సమాజంలో ఏర్పడిన నీతి గాని, వ్యవస్థ గాని ఏకారణం వల్ల మారినా దానినిబట్టే కళలు తీగలు తాగుతాయి. మనిషి, మనసు వికసించడంతో అవిర్భవించిన జీవి గనుక, కూడు గూడు కూడులతో మాత్రమే సంతృప్తిపడదని సహృదయులైన వారికందరికీ తెలుసు. ఉదాత్తభావాలు, ఉత్తమ సాధనాలు లేనప్పుడుగూడ మానవుడు తనకు తోచిన రీతులలో భేటిక్కిన భేగురుమట్టితో ఏవేవో స్వరూపాలు గీసుకొన్నాడు; ఏవేవో కూని

తాగాలు తీసుకొన్నాడు. అదే మానవజీవి మనస్సులోని కళాతృప్తి. ఈ కళాతృప్తికు పరమావధి అనందం పొందడం. తన సుఖమయ జీవితానికి తృప్తికమైన వస్తు సముదాయాన్ని సృష్టించుకొన్నట్లే, అనంద సందాయకమైన కళను సృష్టించుకొన్నాడు. అనందమిచ్చేది సౌందర్యం. సౌందర్య సందాయకం కళ. దీనినే మిత్రుడు రాంభట్ల కృష్ణమూర్తి 'జగత్తును సౌందర్యదృష్టితో దర్శించి సుందరంగా చిత్రించేది కళ' అని సూత్రీకరించాడు. మానవుడు తన అవసరాలు తీరిన తర్వాత, జగత్సౌందర్యాన్ని అవగాహన చేసుకొని తన వరిసర జగత్తును సుందరంగా మార్చడానికి ప్రయత్నిస్తూనే ఉన్నాడు. ఈ అనందాన్ని సమకూర్చేది, అతని మనుగడకు ఆలంబనమైనది సమాజం. మానవుడు వ్యష్టిగా ఏమీ చేయలేడు. సమాజం జీవవది; నిరంతర ప్రవాహశీలం.

ఈ సమాజంలోని మార్పులను, విలువలనుబట్టి తక్కిన కళలలాగే సాహిత్యమూ పుడుతుంది. అది అపౌరుషయమేమీ కాదు.¹ మానవుడు సుఖమయ

1. పూర్వం నివృ మానవునికి పరమాయుధం అది అన్ని కష్టాల నుంచి రక్షించే దిక్కు, దైవం. యజ్ఞానికి పురోహిత స్వరూపి. అదే హోత. అదే ఆధిదేవత. ఋత్విక్కు. నివృ లేకుండా మనుగడ అసాధ్యం. ఇప్పుడూ అంతే. కాని, ఇప్పుడు వంట వార్పులకు, తక్కిన వాటికి అత్యవసరమనుకోండి. హైరమ్యుగాలబారినుంచి ఆత్మరక్షకు, శత్రువులపై దాడికి - మరెన్నిటికో అగ్ని ఆధారం అప్పుడు. అది అప్పటి సంఘం అత్యవసర వస్తువు. కనుకనే అప్పటి సంఘంలోని బావాన్ని మదుచ్చందుడు ..

“అగ్నిమీశే పురోహితం

యజ్ఞస్య దేవం ఋత్విజం

హోతారం రత్నధాతమం.”

అని గొంతెత్తి ఉంటాడు-సంప్రదాయం ప్రకారమైతే ఈ మంత్రాన్ని దర్శించాడు. ఇది మానవుని తొలి చందోదావం; తొలికవిత. దీనిని గురించి ఒక చిన్న అవాంతర ఉపగాథ చెబుతాను. లండన్ లో తొట్ట తొలుత డిక్టేషన్ కనిపెట్టినప్పుడు, దానిలో మొట్టమొదటిసారిగా పెద్దవానితో మాట్లాడిద్దామనుకొని మాక్స్ ముల్లర్ ను పిలిపించారట. కొత్తగా కనుగొన్న యంత్రం కదా! చాల పెద్ద పెద్దవారు సమావేశానికి వచ్చారట. మాక్స్ ముల్లర్ అగ్నిమీశే పురోహితం - అని ప్రారంభించారట. ఏదో పెద్దమనిషి అని పిలిపిస్తే బానిసల భాష మాట్లాడుతున్నాడే అని అందరూ ఈసడించుకొన్నారురట. అప్పుడు మాక్స్ ముల్లర్ దాని విశిష్టతను వివరించి, మానవుని తొలి కవిత్వాగళం ఇదేనన్నాడట.

జీవితం గడవడానికి కొన్ని నిత్యమైన విలువలు - నిత్యమనడకంటే విలువలు అందాము-ఏర్పడుతాయి; మానవుని మానవుడుగా చూడడం, నిజం చెప్పడం- ఈ నిజానికి ఎన్నో నిర్వచనాలున్నాయి-వంటివి. ఇవి సంఘంలో ఒక వ్యవస్థిత జీవితం-సువ్యవస్థిత జీవితం సాగించడానికి అవసరాలు. మంచి, చెడూ అనేవి నిరంతరం సంఘస్థిస్తూ సమాజంలో మార్పులకు కారణమవుతాయి. ఇవి కళా కారుల చేతుల్లో సుందరరూపం దిద్దుకుంటాయి. ఒకప్పుడు అన్న మరణిస్తే, అన్నభార్యను తమ్ముడు పెళ్ళాడేవ్యవస్థ ప్రబలంగా ఉండేది. ఇది కాలానుగుణంగా జుగుప్సాకరమైంది. దార్శనికులు దీనిని ఖండించారు. దానితో అన్న భార్యకు సంఘంలో తల్లిస్థానం ఏర్పడింది. దానితో నూతననీతి ఏర్పడింది. దాని వై భవ వర్జనమే వాల్మీకి రామాయణం. ఈ నూతననీతి వాల్మీక్యవజ్రం కాదు. వాల్మీకి అంతగా చెప్పిన రామాయణం ఉత్తరభారతంలో - ఎందుకు దేశమంతా ఎంత ప్రచారంలో ఉన్నా, కిందికులాలవారిలో అన్న మరణిస్తే, తమ్ముడు అన్న భార్యను పెండ్లాడే వద్దతి ఇంకా పోలేదే?

కర్మకాండపై జుగుప్సకలిగింది. వర్ణవ్యవస్థపై తిరుగుబాటు చెలరేగింది. కొందరే ఉత్తములా? తక్కినవారు అధములా? అనే ప్రశ్నలు సమాజంలో పెల్లుబికినవి. అస్తికతావగుంథనంతో జుగుతున్న అన్యాయాలకు జనం గుండె మండింది. ఈ మంటల్లో అవిర్భవించినవాడు నీదార్థుడు. అతడు తన ఆచరణతో నూతనమార్గం చూపాడు. ఆ మార్గదీధితుల ప్రవాహమే సౌందరనంద కావ్యం.

ప్రపంచంలో గాని, మనదేశంలో గాని ప్రవర్తిల్లిన ఏ ఉద్యమాన్ని పరిశీలించినా, తదనంతర కళారీతులను పరిశీలించినా సంఘం మార్పులను సాహిత్యం అనుసరిస్తూ వచ్చిందనే స్పష్టమవుతుంది.

పూర్వం ప్రజలను కనడం పరమార్థం. ప్రజలకోసమే గృహమేదు లయ్యేవారు. "దశాస్యాన్ పుత్రానాదేహి పతిమేకాదశం క్మధి" - వదిమందిని కని, భర్తను వదలకొండవవానిగా చేసుకో - అని వివాహమంత్రాలు ఆశీర్వాదిస్తాయి వదువును. ఈ సంమాచారం రఘువంశంలో సుందరరూపం ధరించింది. దిలీపుడు సంతానంకోసం వడినపాట్లు నేడు మనం శత్రువుకు కూడ కోరం. పాత సాహిత్యంలో సంతానంకోసం, సంతాన సాధనంకోసం ఒలికించిన సౌందర్యం అంతా ఇంతా కాదు.

కాని, నేడు సంతానం వద్దు. "రెండు మేలు, మూడు చాలు" అనేది నేడు ప్రభుసమ్మితంగా ప్రచారమవుతున్నవాక్యం. "ప్రజయా హి ఋనుష్యః పూర్ణః" అనే వేదవాక్యం గతి ఏమైంది? సంతాన నిరోధం భూతి

హత్యవంటిది. వ్యర్థంగా వీర్యపాతం చేయడం మహాపాపం కావా! మరి కోటాను కోటి వ్రజలు ఈ పాపానికి ఒడిగడితే పావఫలం ఎవరికి చెందుతుంది? సంఘంలో పూర్వం మహాపుణ్యం అనుకున్నవి నేడు మహాపాపంగా పరిణమించిందే! మరి సాహిత్యవేత్తలు గూడ వాటిపై కవితలు, నాటికలు, నృత్య నాటికలు, మహాకావ్యాలు గూడ వ్రాస్తున్నారే? అయినప్పుడు, ఈ కవుల క్రాంత దర్శిత్యం, నాయకత్వం ఏమేమయినట్టు? సంఘాన్ని మార్చగలిగినట్టా? సంఘం గాడిలోబడి కొట్టుకుపోయినట్టా? ఏది వ్రమాణం? ఎవరు వ్రమాణం?

కనుక సంఘంలోని పరిణామాలనుబట్టే, కళారీతులు అవిర్భవిస్తాయి. ఆ కళారీతులు తక్కినవారికి కొంత మార్గదర్శకాలు కావచ్చు; కాని, మరొక మహోద్యమం వచ్చినప్పుడు పాతవేషి నిలువవు.

అయితే, రామాయణంవంటి వాటికి నేటికి ఇంత ప్రాచుర్యం ఎందుకు?— అనే ప్రశ్న ఉంది. మానవుడు సమాజంలోని కొన్ని పరిస్థితులకు గురయి, ఆదర్శవాది అవుతాడు. లోకంలో తన ఎదుట అన్యాయం జయించడం, న్యాయం పరాజితం కావడం చూస్తున్నాడు. కాని, అవశుడై ఏమీ చేయలేడు. న్యాయం జయిస్తే బాగుండునని అనుకుంటాడు, ఆదర్శంవైపు మొగ్గుతాడు. తనకు అనుకూలమైనది, తాను కోరినది ఎక్కడున్నా, దానికోసం అర్రులు దాచుతాడు. రామునివంటి కొడుకుండాలని ప్రతి తండ్రి కోరుకుంటాడు. సీత వంటి లోకోత్తర సుందరి, అడవులలోను అనుబారిణిగా ఉండగల నిబ్బరం కలది, ఎన్ని ప్రలోభాలకైనా లొంగనిది అయిన భార్య అంటే ఎవరికైనా ఇష్టమే. పాపం పదమూడు సంవత్సరాలలోను ఆ యిల్లాలు కోరింది ఒక్కగా నొక్క జింకను!

అలాటి భార్య వుంటే ఎవరికి ఇష్టం వుండదు! ఇక రాముని వంటి భర్త కావాలని ఏ ఇల్లాలయిన కోరుకోదూ మరి? సకలగుణ సంపూర్ణుడు, పుంసాం మోహనరూపుడు, అన్నిటికీ మించి మహాశూరుడు, శరణన్నవానిని మన్నించే వాడు, ఇలాటి మగనితో అడవులలో విహరించడం, నిశ్చింతగా జీవితం గడవడం ఏ మహిళ కోరదు! ఏ మహిళ గర్వింపదు!

అదర్శమనేది అతిశయోక్తిగానే ఉంటుంది. లక్ష్మణుని విషయంలో వాల్మీకి ఈ ఆదర్శాన్ని మరి ఆఘాయిత్యంగా చెప్పాడా అనిపిస్తుంది. “తమ్ముడూ! ఈ నగలు మీ వదినవేమో చూడవోయీ!” అని అడిగాడు రాముడు లక్ష్మణుణ్ణి.

“నాహం జానామి కేయూరే

నాహం జానామి కుండలే,

నూపురే త్యభిజానామి

నిత్యం పాదాభివందనాత్."

అన్నయ్యా, నాకు వదినె బాజుబంధులు తెలీవు. చెవుల కమ్మలు తెలీవు. నిత్యం పాదాలకు నమస్కారం చేయడంవల్ల అందెలు మాత్రం గుర్తువట్టగలను— అన్నాడట లక్ష్మణుడు.

సుగ్రీవునివంటి మిత్రుణ్ణి, ఆంజనేయునివంటి బంటునూ నా మటుకు నేను కోరుకుంటాను. నాకు సుగ్రీవునితో సరితూగే మిత్రులున్నారనుకోండి; అదే నా బాగ్యం! కాని బంట్లు మాత్రం లేదు.

లోకంలో ఏమి జరిగినా, తన బావనలో మాత్రం మానవుడు ఏవేవో కలలు గంటాడు. రచయిత, కళాకారుడు ఆ కలలను సౌందర్య దృష్టితో ధర్మించి సుందరంగా చిత్రించినప్పుడు; తను అనుకున్నది ఎదుట ఈ రూపంలో వచ్చింది గదా అని సంతోషిస్తాడు. తాను అన్యాయాన్నో, న్యాయాన్నో చేయలేదు; కనుక ఎవరైనా చేసినా, చేసినట్టు కథ విన్నా ఆనందిస్తాడు. కళాకారుడు గూడ తను చిత్రించదలచిన దానిని, సంఘంలోని సత్తునో, అసత్తునో సమష్టిగా చేసి చూపిస్తాడు. దానితో శ్రోతృపేక్షక పాఠకుల మనస్సు రంజితమవుతుంది. దీనిని నాట్య శాస్త్రజ్ఞులు లోకధర్మి, నాట్యధర్మి అన్నారు పారిభాషికంగా. నాట్యధర్మం లోక ధర్మానికి భిన్నంగా ఉంటుంది. దానితో అకృష్టమవుతాడు. ఈ విధంగా మానవునికి ఆదర్శం ఇష్టం. నిజానికి ఆదర్శం లేకపోతే మానవుడు ముందుకు పోవడమూ కష్టమే. ఈ ఆదర్శ వాంఛ ఏ రూపంలోనైనా ఉంటుంది. దీనిని పోగొట్టలేము. కనుక రామాయణంవంటి వాటికి ఏనాడూ ఆదరం ఉంటుంది; వాటి కళా వైదగ్ధ్యం అలాటిది.

ఇంతకూ సాహిత్యంలో ప్రమాణాలనేవి సంఘాన్ని ఆశ్రయించే ఉంటాయని చెప్పడమే నా ఉద్దేశం. ఏమి మార్పులు కలిగినా ఆదర్శమనేది జనానికి అకర్షకమని మరొకమారు చెప్పడం అశుభంకాదు.

(నల సంవత్సరం ఉగాదినాడు హైదరాబాద్ ఎగ్జిబిషన్ గ్రౌండ్స్ హాలులో జరిగిన తెలుగు సాంస్కృతిక మహోత్సవాల గోష్టిలో చదివిన వ్యాసం.)

[భారతి, జూన్ 1976]



తెలుగు సాహిత్యం - గాంధీజీ

దేశాభిమానం, దేశభక్తి మనకు కొత్తవి కావు, నిజానికి ఎవరికీ కొత్తవి కావు.

“జననీ జన్మ భూమిశ్చ
స్వర్గాదపి గరియసీ”

అనే సూక్తి ఏనాటిదో: ఇక అచ్చం తెలుగువాడు చెప్పిన

“స్వస్థాన వేషభాషా
భిమతా స్సంతో రసప్రలుబ్ధ ధియః”

అనే సూక్తి మనకందరికీ కంఠపాఠమే.

కాని, ఈ వాస్తవాలు, సూక్తులు శతాబ్దాల విదేశ పరిపాలనలో, కాలం తెచ్చిన స్తబ్ధతతో మరుగై పోయి మన జాతి నిద్రాణమైంది. అలాటి సమయంలో జాతీయోద్యమం తలయెత్తి మరొకమారు జాతిని సుప్రభాతం పాడి, జాగరితం చేసింది. 1907 లో సూరత్ లో జరిగిన కాంగ్రెస్ మహాసభలో లోకమాన్యుడు “స్వరాజ్యం నా జన్మభూమి” అనే నినాదమిచ్చి దేశాన్ని మంత్రముగ్ధం చేశాడు. ఆ నినాదమొక మంత్రంలాగ భారతావనిలో ప్రతిధ్వనించి ప్రజల హృదయ కుహరాలలో అనురణించింది.

సాహిత్యం సమకాలీన ప్రజాజీవిత ప్రతిరూపమే గనుక ఈ అనురణనం సాహిత్యంలోను గుంపితమైంది. ‘తిలక్ మహారాజ విజయం’ వంటి నాటకాలు, కావ్యాలు బయలుదేరాయి. గుంటూరు జిల్లాలో దామరాజు పుండరీకాక్షుడు, తూర్పుగోదావరి జిల్లాలో సోమరాజు రామానుజరావు వంటివారు నాటకాలు ప్రదర్శిస్తూ అప్పటి రాజకీయ నాయకుల ఆహార్యంతో ప్రేక్షకులను ఉద్రూత లాపించేవారు.

ఇక ఆంధ్ర నాటక పితామహుడు ధర్మవరం రామకృష్ణమాచార్యులు సూరత్ కాంగ్రెస్ మహాసభలో పాల్గొన్న తర్వాత బళ్లారిలో “పీపుల్స్ అసోసి యేషన్” అనే సంఘం స్థాపించి, ఆయనే అధ్యక్షత వహించి స్వరాజ్య వాంఛను సమర్థిస్తూ తీర్మానాలు చేశారు. ఈ జాతీయభావాలు ఆయన నాటకాలలో ప్రతి పలిందాయి. పాంచాలీ స్వయంవర నాటకంలో ద్రువదుడు విదేశీ గుడ్డల పోటీకి

తట్టుకోలేక తమ మగ్గాలను మూలబడవేసిన సాలీల దుస్థితికి దుఃఖిస్తాడు. విదేశీ వస్త్రాలపై పన్ను విధించవలెనని, భారతీయ వస్త్రాలనే భారతీయులు కొనవలెనని శాసనం చేయవలసిందిగా మంత్రి ఆలోచన చెబుతాడు. (చతుర్థాంకం, ద్రుపద మంత్రి సంభాషణ.) అభిజ్ఞాన మణిమంత నాటకంలో ఉప్పు పన్ను ప్రసక్తి తెచ్చి దానిని తొలగించాలని వాదం చేయబడింది. (ద్వితీయాంకం, సదాచార నాగరికుల సంభాషణ.) అంటే ఇదంతా గాంధీజీ దక్షిణాఫ్రికా నుంచి భారతదేశానికి రాకపూర్వమే. రామకృష్ణమాచార్యులు అన్ని నాటకాలలోను సంఘ సంస్కరణ భావాలు, జాతీయత అక్కడక్కడ పొటమరిస్తూనే వుంటాయి.

ఈ జాతీయత గాంధీజీ దక్షిణాఫ్రికా నుంచి భారతదేశానికి తిరిగిరావడంతో ప్రజ్వరిల్లింది. ఆయన వచ్చిరాగానే 1915 లోనే ఒక్కసారి భారతదేశమంతటా పర్యటించారు. ఆయన నాయకత్వానికి 1917 లో చంపారణోద్యమం తోనే అంకురార్పణమయినా, 1920 లో నాగపూరు కాంగ్రెస్ మహాసభలో సహాయ నిరాకరణ నిర్ణయం ఆమోదితం కావడంతో సంపూర్ణత్వం పొందింది. ఆ నాయకత్వం గడ్డిపోచలను గండుమగలుగాను, మట్టిగడ్డలను మహావీరులుగా చేసి, రవి ఆస్తమించని బ్రిటిష్ సామ్రాజ్యాన్ని ఎదిరించేటట్టు చేసింది, కేవలం నిశ్శస్త్ర నీతితో, సాత్త్విక నిరోధంతో. నన్ను తు.చ. తప్పక అనుసరిస్తే, సంవత్సరంలోపల స్వరాజ్యం మీ ముంగిట్లో తంగేటి జాన్ను అవుతుందని ఉద్ఘోషించాడు ఆయన. జనం ఆయన దక్షిణాఫ్రికా విజయగాథలను విన్నది గనుక నమ్మి అనుసరించింది.

ఆ ప్రజాసంరంభం సమకాలిక సాహిత్యంలో విధవిధాలుగా ప్రతిఫలించింది. దేశోద్ధారకుడు ఆంధ్ర దినపత్రికలోను, వారపత్రికలోను, సంవత్సరాది సంచికలలోను గాంధీజీ జీవితాన్ని, రంగుజాతులు తలెత్తుకొనేటట్టు చేసిన వీరుని గాథలను, ప్రవచనాలను నిర్భీకంగా ప్రచురించడం, ప్రచారం చేయడం జనాన్ని వెన్నుతట్టాయి.

ఈ విధంగా గాంధీ మహావీరుడు, గాంధీ మహాత్ముడు తెలుగు సాహిత్యంలో తొట్టతొలుత సాక్షాత్కరించింది సుగృహీత నామధేయులు శ్రీ రాయప్రోలు సుబ్బారావుగారి “భగవాన్ మోహన్దాస్ కరణాసాంధ్ర గాంధీ” అనే వ్యాసంలోనని నా నమ్మకం. రాయప్రోలువారి హృదయం అదివరకే జాతీయతో స్మృతం గనుక, గాంధీజీ, భారతీయుల నిశ్శ్రేయసంకోసం కంకణం కట్టుకున్న గాంధీజీ, దక్షిణాఫ్రికా కారాగారంలో మ్రగ్గడం సహించకపోయింది. ఈ వ్యాసం

1914 ఉగాది సంచికలో ప్రచురితమయింది. “అద్యమగు ప్రేమకు సన్నిహిత కళ సాత్విక స్తైర్యము. నాడు భాగవతాగ్రేసరుడగు వ్రహ్మదు డీ ధర్మరహస్యమును వెల్లడించెను. నేడు భగవాన్ మోహన్దాస్ కరుణాసాంద్ర గాంధీ ఆధునిక నాగరిక ప్రపంచమునకు ప్రబోధించుచున్నాడు.” అనే మాటలతో ఈ వ్యాసం సమాప్తమయింది.

తర్వాత వెలువడినవి శ్రీ నిడుదవోలు వెంకటరావుగారి పద్యాలు. గాంధీజీ 50వ జన్మదినోత్సవంనాడు ఇవి ఆయన చదివారు. ఇవి విజయ నగరం నుంచి వెలువడే భారతమాత వారపత్రికలో 1919 అక్టోబర్ 2 న ప్రచురితమయాయి.

గాంధీజీ నాయకత్వంలో జాతీయోద్యమం ముమ్మరమయిన తర్వాత ఆయనపై కవితా పుష్పాలు ఎన్నో మరిశాయి. వాటిలో చెప్పకోదగినదొకటి శ్రీ మంగిపూడి వేంకటశర్మగారి “గాంధీ శతకము.”

శ్రీ దేశోద్ధారకుని భారతి సారస్వత మాసపత్రిక గాంధీ త్రివర్ణ చిత్రంతో గాంధీ శతకంతో 1924 జనవరితో ప్రారంభమయింది ఈ పద్యంతో.

“విరుపమ కల్యాణ గుణా
భరణా జనకాభయోగి వందిత చరణా
పురుషార్థ భరితచరితా
కరుణామృత పూరితాత్మ గాంధీమహాత్మా.”

వీ భావమైనా మనఃఫలకంలో శాశ్వతంగా గీచినగీటుగా హత్తుకొని పోవడానికి, ఉత్తేజనానికి ఛందోబద్ధం కావడం అవసరం. మానవుని మనోవికాసంతో ఛందస్సు కూడా జనించింది. ఈ అవసరం పున్నంతవరకు ఛందఃప్రభావం తరగదు. కనుక అసంఖ్యాకంగా గేయాలు, పద్యాలు వినిపించాయి.

“కొల్లాయి గట్టితేనేమీ,
మా గాంధీ
కొమటై పుట్టితేనేమీ
వెన్నపూసా మనసు
కన్నతల్లి ప్రేమ
వండంటి మోముపై
బ్రహ్మ తేజస్సు.”

అని బసవరాజు అప్పారావుగారు ఆలపించారు. దువ్వూరి, జాషువా మొదలయిన వారు కంఠమెత్తారు.

శ్రీ వేలూరి శివశాస్త్రిగారి వంటి ప్రాచీన పండితులు గూడా మోహన దాసుని వ్యక్తిత్వంతో సమ్మోహితులయ్యారు. ఆయన గాంధీజీ ఆత్మకథను తెలిగించారు.

అది అధారంగా శ్రీ తుమ్మల సీతారామమూర్తిగారు గాంధీజీ ఆత్మకథను "బాపూజీ ఆత్మకథ" అనే ఛందో మకుటంతో అలంకరించారు. ఈ కావ్యానికి పీఠిక వ్రాసిన డాక్టరు కట్టమంచి రామలింగారెడ్డిగారు "తిక్కనతో సజాతీయుడైనవాడు మన చౌదరి. అనగా సరిసమానుడని యతిశయోక్తి బలికి యపాయము దేను. ఆ వర్గమున నగ్రాసనము లేకున్నను ఆసనత్వము గలవాడు. దేశప్రేమమును, మహనీయ కార్యదీక్షను పురికొల్పు గ్రంథములలో నీయాత్మకథకు మించినది ఈ దేశమున, ఈ కాలమున మరియొండు లేదు. తుమ్మల సీతారామమూర్తి మహాత్ముని ఆస్థాన కవి. ఈ స్థానము శాశ్వతము" అని ప్రశంసించారు.

గాంధీ ఇర్విన్ ఒడంబడిక తర్వాత గాంధీజీపై ఎన్నో గేయాలు, ఖండికలు వర్తించాయి.

“జయగాంధీ గుణకందీ
ప్రేమసందీ గాంధీ.
కటితట బాసితసురుచిరచేలా
దేశహితంకరణోన్నత శీలా.”

వంటి గీతాలతో ఆంధ్ర దిగంతాలు మార్మోగాయి.

శ్రీ విశ్వనాథ సత్యనారాయణగారు

“....బోసినోటి కోమటి

.....

దళావతార భరలజ్ఞానముడై పోయెడున్.”

అని గొప్పగా చెప్పారు.

గాంధీజీ హరిజనోద్యమం మన దేశంలో పండితులతో చాలమందికి హృదయ సంపాకానికి కారణమయింది. మంగిషాడి వేంకట శర్మగారు “నిరుద్ధ బారతము” అనే అస్పృశ్యతా ఖండన కావ్యం వ్రాశారు. అది పండిత పామరులందరికీ అనిరుద్ధంగా మాన్యమైంది.

“బుద్ధుడు మున్ను బారతపు
భూమిని మాత్రమె యుద్ధరించె నే
డిద్దర నెన్న మానవుల
హీనత మాన్పగ నుద్భవించె వి

ద్వద్ధనులారా: గాంధీ యవ

తారముగాని మరొండు గాదు మీ

రిద్దరిచారులై యనున

రించి తరింపుడు శంక లేటికిన్?"

అని శర్మగారు అస్పృశ్యతను పాటించే పండితులను హెచ్చరించారు.

శర్మగారు 1912 ఉగాది సంచికలో నిమ్నజాత్యుద్ధరణము, పంచమ విలాపము అనే ఖండికలు రచించారు.

గాంధీజీ నిర్యాణం చెందినప్పుడు దేశప్రజల దుఃఖం కట్టలుతెగి పారింది. తెలుగుకవుల ఆవేదననంతా మాటలతో చెప్పలేము. శ్రీ పుట్టవ రి నారాయణా చార్మ్యులు, ఆయన సతీమణి కవయిత్రి శ్రీమతి కనకమ్మగార్ల దుఃఖం "గాంధీజీ మహాప్రస్థానం" అనే కావ్యంగా ప్రవహించింది. దానిలో

"ఒక సుమమ్ము నందనోద్యానమందుండి

యిలకు డిగియె డెబ్బదేండ్ల క్రింద

అనుదినము క్రొత్తలగు తావులను నించి

వచ్చినట్టి త్రోవబట్టి పోయె

.....

దానితావులతో సమస్తమ్ము జగము

గమగమాయించె నొక హోరుగాలి వీచె

మతదురావేశమంత సుమమ్ము వ్రాలె

సర్వమయు దివ్యపాదకంజముల యందు."

అని ఉదాత్త సుందరంగా కరుణరసం జాలువారింది.

శ్రీ దాశరథిగారు దుఃఖభారంతో—

"కేల్మోడ్డున్ బ్రతుకెల్ల త్యాగ

హవనాగ్నిన్ వ్రేల్చి ఆహారమే

పల్మార్వీడి మహోపవాసమున

ప్రాక్స్యాత్వ తోకమ్ములన్

కేల్మోడ్చించిన తాపసేంద్రుని మనః

కేదారమం దెంతగా

తాల్మూల్ పండినవేమొ శత్రు

వును నైతం బట్టె మన్నించుటల్."

అని చేయెత్తి నమస్కరిస్తాను. గాంధీ హంతకునీ ఏమీ అనలేకపోతారు.

గాంధీజీ సూక్తులతో ఎంతో సాహిత్యం పెరిగింది. శ్రీ దేవులపల్లి సీతారామశాస్త్రిగారి “గాంధీ సుభాషితములు” ఈ కోవలో చెప్పదగినది.

గాంధీజీ నిర్దాంతాలయిన సత్యాహింసలు వస్తువుగా వచ్చిన కావ్యాలు, ఖండికలు, కథలు, నవలలు ఎన్నో! వాటిని పేర్కొనడానికి, వాటి చరిత్ర వ్రాయడానికి ప్రత్యేక వరిశ్రమ అవసరం.

భారతదేశ ప్రజల హృదయాలను, వాటితోబాటు భాషాసాహిత్యాలను ఏలిన మహాత్మాగాంధీ వంటి ఉదాత్తచరితుడు ఇక ఎంతోకాలానికి గాని అవతరించడేమో! అవతరించిననాడే భారతజాతి, తెలుగుజాతి ఇంతకన్నా అభ్యుదయం సాధిస్తుంది.

[ఆంధ్రపత్రిక, 2-10-1968]



అనువాదం : దానిలోని చిక్కులు

తెలుగుభాషలో అనువాదాలు ప్రధానంగా ఐదు భాషల నుంచి వచ్చాయి. సంస్కృతం, ప్రాకృతం, బెంగాలీ, ఇంగ్లీషు, ఇటీవలి కాలంలో హిందీ భాషల నుంచి. మరాఠీ, కన్నడ, తమిళ భాషలనుంచి చెప్పకోదగినంతగా అనువాదాలు రాలేదు.

అనువాదం చేసేటప్పుడు ఆయా భాషలలో పాండిత్యమేకాక విషయ పరిజ్ఞానం, అన్నింటికన్నా మించి చారిత్రక దృష్టి అవసరం. వదాలు చరిత్రతో పాటు సామ్రాజ్యం మార్పుకోకపోయినా, అర్థంలో, అర్థచ్ఛాయలలో మార్పులు సంతరించుకొంటాయి. దీనికి సంస్కృతపదాల అనువాదం సంగతే చూద్దాం:-
యజమాన: అనే పదానికి వేదకాలంలో యజ్ఞం చేసేవాడని అర్థం; ఇప్పుడు అస్తి హక్కుదారుడని అర్థం. యజ్ఞం చేయించేవారిలో ఒక ప్రత్యేకమైన పని చేసేవాడు అధ్వర్యుడు; ఇప్పుడు దాదాపు అధ్యక్షుడని అర్థం. చరిత్ర తెలియక చారిత్రకాంగాలు అనువదించేటప్పుడు ఇప్పుడున్న అర్థాన్ని ఆ కాలపు సాహిత్యానికి అన్వయించినప్పుడు అనేకానర్థాలు కలుగుతాయి. ఉదాహరణకు - పుర అంటే పట్టణం అని నేటి అర్థం. ఋగ్వేదకాలంవాడు వేలాదిగా పట్టణాలు వెలయడానికి అవకాశం లేదు. అయినా, వేదాలను అనువదించిన మాక్స్ ముల్లర్ మొదలు నేటిదాక ఇప్పుడున్న అర్థాన్నే అతిప్రాచీన కాలానికి అన్వయించి, పెక్కు తప్పుడర్థాలకు తావిచ్చి, చరిత్రను తలక్రిందులు చేశాడు. ఋగ్వేదం నాటి పురాలన్నీ అసురులకు చెందినవి. అసురభాషలో పుర - పురు - బురు అంటే అక్షన్యాయంతో - అంటే పాచికలు వేసి లెక్కలు కట్టిన పద్ధతితో వంచిపెట్టిన కమతం అని అర్థం. ఈ అర్థం చెప్పకొన్నప్పుడు, ఋగ్వేదంలోని 'నవశాకం నవతి పుర ధ్వంసీ దశవేశ్మాని' అన్న మంత్రానికి చక్కని అర్థం కుదురుతుంది. ఇంద్రుడు 99 కమతాలు ధ్వంసంచేసి పదిఇళ్ళను పట్టుకొన్నాడు అని దీని అర్థం. అలాకాక పుర అంటే నగరం అని తీసుకుంటే, 99 పట్టణాలు ధ్వంసంచేసి పదిఇళ్ళు పట్టుకున్నాడని తేలుతుంది. ఇళ్ళతో ప్రయోజన మున్నవాడు అన్ని పట్నాలను ధ్వంసం చేయడం, పది ఇండ్లు ఉంచడం వరకు మూర్ఖతకు చిహ్నమవుతుంది.

ఇలాగే బౌచిత్యంలేని అనువాదాలను గురించి వీరేశలింగంగారు అతి తీవ్రమైన విమర్శ చేశారు. ఇది మహామహోపాధ్యాయ కొక్కొండ వెంకటరత్నం పంతులుగారి పంచతంత్రానువాదం గురించినది. ఆ అనువాదం సారాంశం తెలుపుతాను. మహాత్ముడైన గరుత్మంతుని జన్మదినోత్సవానికి వక్షులన్నీ వరస సాగుతూంటే, ఒక కాకి వెంట వర్తకుడు కూడా బయలుదేరాడు. కాకి దుష్టపక్షి; వర్తకుడు సాధువు. ఒక అమ్మి తట్టలో పెరుగు పెట్టుకొని పోతుండగా, కాకి పెరుగుతిన్నది. దానిమీద అమ్మి కోపించి రాయి విసరగా, జిత్తులమారి కాకి తప్పుకుంది. పాపం సాధువయిన వర్తకుడు చచ్చిపోయాడు. ఇదీ అనువాద సారాంశం. ఇంతకూ వక్షులు బయలుదేరుతుంటే, వర్తకుడు వాటివెంట ఎందుకు బయలుదేరి వెళ్ళాడు? కాకిమీద పడవలసిన రాయి వర్తకునిమీద పడి అతడు ఎలా చచ్చాడు? ఈ సమస్యలేవీ వేంకటరత్నం పంతులుగారికి పట్టలేదు. సంస్కృతంలో వర్తకః అని వుంటే, వర్తకుడు అని ఆయన అనువదించారు, అంతే. వీరేశలింగంగారు ఈ అనౌచిత్యదోషం చూపించి, అమరకోశంలోని "కోయష్టికః తిత్తిరికో వర్తకో వర్తులాశ్రయః." అన్న శ్లోకం ఉదాహరించి, వర్తకః అంటే తిత్తిరిపిట్ల అని ఆర్థం చెప్పారు.

దీనినిబట్టి అనువదించడానికి బాషా పరిచయం ఒక్కటే కాకుండా బౌచిత్యమనేది ప్రాణమని జేలుకోగలిగి. ఏ బాష నుంచి అనువదించినా, ఇంగితం, బౌచిత్యంలేని అనువాదమని చేతుల్లో - అతడు ఎంత పండితుడైనా - అనువాదం నిలుపునానీల్లి చస్తుంది.

ఇలాగే ఇటీవల తెలుగు వ్రాతకారచయితలు నా మిత్రులు చాలామంది బౌచిత్యరహితమైన అనువాదం చేశారు. గానీనది వరదలు వచ్చాయి. ఆ వరదలలో నదిఒడ్డున ఉన్న 30 వేల స్లిపర్లు (Sleepers) పాకిస్తాన్ వైపునకు కొట్టుకొని పోయాయి. ఇదీ వార్త. కొన్ని తెలుగు వ్రాతకలవారు తమ స్వర్ణ శీలతను జోడించి రావీనదిఒడ్డున 30 వేల పండి యాత్రికులు శయనించి ఉన్నారని, హఠాత్తుగా అర్ధరాత్రి వచ్చిన వరదలలో వారంతా పాకిస్తాన్ వైపు కొట్టుకొని పోయారని అనువదించారు. స్లిపర్లు అంటే, పండుకొన్నవాగు అనుకొన్నారు గాని, రైలుపట్టాల క్రింద వరచే కొయ్యదిమ్మలని అశోచించలేదు.

సుప్రసిద్ధ పురాతత్వవేత్త, పండితుడు అయిన డాక్టర్ సంకాలియావంటి వారికే ఇలాటి అనౌచిత్యదోషాలు దొర్తాయి. సంకాలియా బోజుడు వ్రాసిన సమరాంగణ సూత్రదారను సంస్కరించి ప్రచురణ చిత్రకళాధ్యాయంలో ఉన్న "అండకం" అన్న పదాన్ని గోపుర శిఖరమని అపార్థం చేసుకొని

Cupola అని అంగ్లారం ఇచ్చారు. అదే గ్రంథంలో గోపుర శిఖరానికి 'అమలకం' అని బోజుడు వాడాడు. ఉత్తర భారతంలో గౌడరీతి దేవాలయ శిల్పాలలో గోపుర శిఖరం ఉసిరికకాయలాగా తొనలు తేలి ఉండడం అందరికీ తెలుసు. కనుక దానిని అమలకం అనడం సహజం. చిత్రకళా పరిభాషలో 'అండకం' అంటే 'outline' అని అర్థం. అదే గ్రంథంలో ముఖాండకం, కాయాండకం అని బోజుడు వాడాడు కనుక క్యూపోలా అన్న అర్థం సరికాదు. అండకమంటే గుండటి గీత, వర్తులం. తలచెక్కడానికి శిల్పి రాతిమీద చిన్న వర్తులాన్ని, దేహం - గొంతునుంచి నాభివరకు చెక్కడానికి పెద్ద వర్తులాన్ని గీచుకొని పని ప్రారంభించేవాడు. ఇది outline తప్ప మరొకటి కాదు. ఈ శిల్ప సంకేతమే చిత్రకర్మకు అనువర్తించింది.

సాంకేతిక జ్ఞానం లేనివారు కేవలం బాషాపరిజ్ఞానంతో సంస్కృత శాస్త్రాలను అనువదించడంవల్ల అనేక అపార్థాలు, అనర్థాలు వచ్చి, ఈనాడు రూఢమయిపోయాయి. చిత్ర శాస్త్రంలో తాళం అంటే జేన. ధనువు అంటే వేలికణుపు. 80 ధనువుల పొడువు ఉన్నాడంటే, 80 సెంటీమీటర్ల పొడవని అర్థం. దీనికి - ధనువుకు-విల్లు అని అపార్థం చేసుకొని, విల్లుకు రెండుగజాల పొడవు లెక్కించి, 80 ని రెట్టించి, 160 గజాల పొడవుగల వారుండేవారని సిద్ధాంతం చేశారు. అలాగే తాళమంటే జేన అనే అర్థం విస్మరించి సప్తతాళ వ్రమాణం అంటే ఏడుజేనల పొడవు అనడానికి బదులు ఏడు తాడిచెట్ల వ్రమాణమని అనువదించారు.

సప్తపర్ణి అనేది రెమ్మచివర వీవనలాగా వివృతంగా ఉండి ఎప్పుడూ వచ్చగా ఉండే చెట్టు. దానికి ఏడాకుల అరటి అని అనువదించడమేకాక ఇటీవల మధ్యధరాప్రాంతంనుంచి వచ్చిన అరటిలాంటి ఒకానొక అలంకార వృక్షాన్ని సప్తపర్ణి అని సిద్ధాంతాలు చేస్తున్నారు. దీనిని ఎడారి తాడిచెట్టు - desert palm అని అంటారు.

వ్యవసాయశాస్త్రాన్ని అనువదించిన విద్వాంసులు 'కరిదష్టకపిత్తం' అంటే ఏనుగు మింగిన వెలగ అని అనువదించారు. దానిమీద కథలు, గాథలు అల్లారు. వ్యవసాయక పరిభాషలో కరి అంటే కాండంకొలిచే పురుగు. దానిని stem borer అంటారు. తెలుగులో ఉండే కరివేపాకును - కరి అంటే నలుపు అనే అర్థం మాని, గజనింబమని సంస్కృతీకరించారు.

అనేక తెలుగు గ్రామనామాలు వాటి వాస్తవార్థాన్ని ఊహించలేక, కట్ట

సాహస్యాన్నిబట్టి సంస్కృతీకరించడమూ జరిగింది. ఇవన్నీ అయినా కాత్ర పరిజ్ఞానం లేనందువల్ల వచ్చిన లోపాలు.

సంస్కృతవాక్య నిర్మాణ వద్దతి తెలుగులోకి వచ్చి, సరళమైన భాష వాడినప్పటికీ, అర్థంకాని కొత్తభాషను సృష్టించింది. రాముని గురించి వెళ్ళెను. రామునిచే చంపబడిన వాడాయెను. ఇటువంటివన్నీ ఏ సంస్కృత గ్రంథ వ్యాఖ్యానం చూచినా, ఏ పురాణ కాలక్షేపం విన్నా కోకొల్లలుగా కనిపిస్తాయి.

ఇంగ్లీషు నుంచి అనువదించేటప్పుడు మరొక విధమైన ఇబ్బందులు ఎదురవుతాయి. కాస్త్రాలు అనువదించేటప్పుడు అనేక పారిభాషిక పదాలు మన భాషలో లేవు. సాంకేతిక పదాల సృష్టిలో ఒక క్రమవద్దతి ఏర్పడలేదు. దాని నుంచి తెలుగులో అనూదితాలైన కాస్త్రాలకన్నా ఇంగ్లీషే సులభమనిపిస్తుంది. పాఠ్యగ్రంథాల అనువాదం వరీ ఇదిగా ఉంటుంది. అనువాదకులు కొన్ని ఇంగ్లీషు పదాలు యథాతథంగా ఉంచుతున్నారు; కొన్నిటిని అనువదిస్తున్నారు. ఇంక కొందరు రెండింటిని సమనీస్తున్నారు. ఉదాహరణకు : Carbon ను కర్బనం అంటున్నారు. Carbon - Dioxide ను కర్బనద్వ్యాప్త జనదము అని సమనీస్తున్నారు. నిత్యజీవితంలో రూఢయిన ఆంగ్లపదాలను కూడా పాఠ్య గ్రంథాలలో అనువదించడంవల్ల కొత్త రకం భాష తయారయింది. సాంకేతిక పదాల సమన్వయం లేకపోవడం వల్ల తెలుగులో విజ్ఞానకాస్త్రాలు ఒక్కొక్కప్పుడు విజ్ఞానానికి బదులు అజ్ఞానాన్ని ఇనుమడింప చేస్తున్నాయి.

ఒక విజ్ఞాన సర్వస్వం మనస్తత్వకాస్త్ర సంపుటంలో మనస్తత్వకాస్త్ర సంబంధమైన ఆసోసియేషన్ Association అన్న పదాన్ని సంఘం, సమాజం అని అనువదించారు. Associatiaon of thought భావ సమాజమని, Association of Words ను శబ్ద సమాజం అని అనువదించారు. వీటి అర్థ మేమో : సంగం అంటేనే Association. ప్రసంగం అంటే, భావాల పరస్పర వినిమయం వల్ల కలిగిన సంబంధం. అనుషంగం అనే మాట ప్రాచీన బౌద్ధ వాఙ్మయంలోను, తత్వకాస్త్రంలోను భావ సంబంధానికి ఉంది. దీనిని వాడ వచ్చుగదా ! కొత్త కొత్త భావాలు ప్రచారం చేసేటప్పుడు అనువాదాలకన్నా ఇంగ్లీషు పదాలే సులభమనిపిస్తుంటాయి.

Dialectors అంటే పూర్వపక్ష నిర్ధాంతవాదానికి గ్రీకులు పెట్టిన పేరు. Dialectics అంటే రెండు పరస్పర విరుద్ధమైన వాటి సమ్మేళనమని అర్థం. దీనికి ఈనాటి అనువాదం గతితర్కమని. ఈ అనువాదంలో Dialectics లో

ఉండే ద్వయ అన్నవదం మృగ్యం. వదంలో లేని గతి వచ్చి వడింది. హిందీ వారు దీనిని 'ద్వంద్వాత్మకవాద్' అని అనువదించారు. ఇది మూలానికి కాస్త దగ్గరగా ఉంది.

Materialism అనే పదాన్ని బౌతికవాదమని అనువదిస్తున్నారు. **Physics** కు బౌతికశాస్త్రమని అనువదిస్తున్నారు. నిజానికి ఈ రెండింటికీ చాలా దూరపు చుట్టరికం. ఇంగ్లీషులో **mater, material, materialism** అనేవి ఒక కుదురునుంచి పుట్టిన పదాలు. కాని తెలుగు వీటిని వరుసగా పదార్థం, వస్తువు, బౌతిక వాదం అని అనువాదాలు చేయడంవల్ల కుదురు తప్పి, వాటి వరస్పర సంబంధం ఏ నాటికీ మన మనసుకు పట్టదు. ఇది సాంకేతిక పదాల అనువాదంలో వచ్చిన అవకతపకలు. **Mater** అనేది లాటిన్ పదం. దానికి సమానార్థక సమాన ద్వని పదం సంస్కృతం నుంచి తీసుకుంటే, దానినుంచి ఎన్నో పదాలు సృష్టించుకోవచ్చు.

యూరపులో శాస్త్రజ్ఞులు ఏ దేశం వారయినా, ఏ భాషవారయినా, రాము కనిపెట్టిన శాస్త్రీయ ఃషయాలకు జీవద్భాషలు కాని గ్రీకు, లాటినుల నుంచి పదాలను స్వీకరిస్తారు; పదబంధాలు నిర్మించుకొంటారు. జీవద్భాషలో పదాలు నిర్మించుకొనడం వల్ల కొన్ని ఇబ్బందులు వస్తాయి. అవి ప్రజల నోళ్ళలో నలిగి శబ్ద స్వరూపమూ, అర్థ స్వరూపము కూడా త్వరత్వరగా మారిపోయే సంభవముంది. అందుకోసం వాడుకలో లేని భాష నుంచి, ముఖ్యంగా గ్రీకు, లాటినుల తోబుట్టువైన సంస్కృతం నుంచి సాంకేతిక పదాలను ఏరుకుంటే ఈ ఇబ్బంది ఉండదు. ఉదాహరణకు రాజకీయాలలో వాడే **Capital** అనే పదం, దీనిని మనం పెట్టుబడి అంటున్నాము. **Capital, Capitalist, Capitalism, Capitalisation** అనే పదాలకు పెట్టుబడి, పెట్టుబడిదారు, అనే పదాలు అతుకుతాయి. కాని **Capitalisation** కు పెట్టుబడికరణం అని అనవలసి ఉంటుంది. ఇది ఎంత అసహ్యంగా ఉంటుందో ఆలోచించండి. కాని, సంస్కృతంలో ఉండే పరిపణం అనే పదాన్ని, పెట్టుబడికి పర్యాయమైనదాన్ని-వాడితే, పరిపణం, పరిపణి, పారిపణ్యం, పరిపణీకరణం లాంటి ఎన్నో పద వల్లవాలను సృష్టించుకొనే అవకాశం ఉంటుంది.

ఇంకొకవైపు మనకు హిందీ వాక్య నిర్మాణ పద్ధతి తెలుగులోకి వస్తున్నది. హిందీ తెలుగులలో తత్సమశబ్దాలు స్వీకరిస్తున్నందువల్ల హిందీ వారు వాడిన తత్సమశబ్దాలను యథాతథంగా తెలుగులోకి తీసుకువస్తున్నారు. సంస్కృత శబ్దాలు ఆయా ప్రాంతాలలో విభిన్నార్థాలలో ఉంటున్నాయి.

ఉదాహరణకు : సంసార్ అనే పదం. ఇది హిందీవారికి జగత్తు. తెలుగు వారికి కుటుంబం. తమిళవారికి దర్శపత్ని. కేరళులకి మాటామంతి. ఇలా ఇన్ని అర్థాలున్న ఈ పదం హిందీ నుంచి వ్రవంచమని తెలుగులోకి అనువాదంలో అవతరిస్తున్నది. అలాగే ఉపరతి అనే సంస్కృత పదం అర్థం తెలుగులో కామశాస్త్ర సంబంధమయింది. కన్నడంలో శిలవతి. మహారాష్ట్రంలో ప్రశ్నాతాపం. అస్సామీలో మృత్యువు. ఇలా భారతీయ భాషల్లోని ఆయా తత్వమాలను ఆ ప్రాంతాల రూఢ్యర్థం బట్టి అనువదించవలసి వస్తుంది. కేవల భాషాజ్ఞానం చాలదు, దేశాచార పరిజ్ఞానం కూడ అవసరం. రాహుల్ సాంకృత్యాయన్ సుప్రసిద్ధ నవల 'ఓల్డా నే గంగాన్సు' అనువదించిన అల్లూరి సత్య నారాయణరాజుగారు 'పీవర్ వృక్ష' అన్న పదాన్ని పిపాల్ వృక్షం అని అనువదించారు. పీవర్ పిప్పల అనే సంస్కృత పదం నుంచి వుట్టింది. రావిబెట్టుని అర్థం. పీవర్ వృక్ష అనే మిశ్రమ సమాసాన్ని సంస్కృత సమాసమని భ్రాంతి పడడంవల్ల ఈ తప్పు దొర్లింది. హిందీ నుంచి అనువాదాలలో ఇలాటివి కోకొల్లలు.

ఇంగ్లీషు నుంచి అనువదించేటప్పుడు చాల ఇబ్బందులు వస్తుంటాయి. గ్రీకు పౌరాణిక సంకేతాలు, వృత్తుల పదబంధాలు ఇంగ్లీషు వాడుకలోకి చాల వచ్చాయి. వాటిని అనువదించేటప్పుడు 'ముక్కస్స ముక్కః'గా చెప్తే పాఠకునికి ఏమీ అర్థం కాదు. కొన్నిటికి భారతీయ సమానార్థక పదాలు దొరుకుతాయి గాని చాలవాటికి దొరకవు. అలాంటప్పుడు మూలంలోని అందం అనువాదంలోకి రాకపోగా, వికృతమయ్యే ప్రమాదం ఉంది. సామాన్యంగా అలవాటులోకి వచ్చిన పురాణ సంకేతాలివి :-

Sowing Dragon's teeth, Clearing Aegian's stables, Herculan task, Trozen horse, Achilles heel, Hydra head, Furrries, Prometheus, Pandora's box, Balder's death మొదలగునవి.

వృత్తుల నుంచి వచ్చినవి :- Sabotage, back ground, ground, harmony, simphony, hammering out, on the envil, in the crucible మొదలగునవి.

ఆధునిక శాస్త్ర విజ్ఞానం నుంచి వచ్చినవి :- Poles apart, catelictic, nucleus cell మొదలగునవి.

ఏటిని అనువదించేటప్పుడు పెద్దచిక్కు ఏర్పడుతుంది. Showing Dragon's teeth అన్న దానిని చాలమంది డ్రాగన్ దంతాలు నాటినట్లు అని

నువదించారు. ఇది జేసన్ కథ. అంతర్యుద్ధానికి బీజావావనం చేయడం అని అర్థం. ఈనీడుడు ద్రాగనును చంపగలుగరాడు. కాని, ద్రాగను చచ్చేముందు ఒక కోరిక కోరుతుంది. నా వళ్ళు చుట్టూ నాటమని. వాడు నాటుతాడు. దానితో వేలాది వీరులు వానిచుట్టూ, పుట్టుకువచ్చి తమలో తాము పోట్లాడుతూ, వానిమీద వడతారు. దీని అంతర్యంగా మిగిలిన అర్థం అంతర్యుద్ధానికి అంతః కలహానికి బీజావావనం చేయడం. దీనికి మనకు సమానమైనది ఏదవుంది ముండ్లు పెట్టటం అనవచ్చు. ఏదవుంది ముళ్ళు ఇంట్లో పెడితే ఇంట్లో వారికి అంతఃకలహాలు వస్తాయని నమ్మకం. **Achilles heel** వదబంధం మన పూజాలలోని దుర్మోదనుని తొడలవలె ఎచిల్లెస్ తల్లి అతనిని మడమలు వట్టుకొని అమృతంలో ముంచుతుంది. దానివల్ల అతడు ఎక్కడ దెబ్బ తగిలినా అజేయుడవుతాడు. ఒక్క మడమలలో దెబ్బతగిలితే తప్ప. ఈ విషయం గ్రహించిన శత్రువు మడమలమీద కొట్టి అతనిని చంపుతాడు. దుర్మోదనుని గాంధారి ఒళ్ళంతా తడవి నిరామయుణ్ణి చేస్తుంది. కాని, తొడలు తడవలేదట. అక్కడే బీముడు గదతో కొట్టి అతనిని గెలుస్తాడు. **Hydra head** ను మన రక్త బీజాని కథతో పోల్చవచ్చు. హైద్రా అనేక శిరస్సులున్న నాగు. దాని ఒక తల నరికితే దాని స్థానంలో రెండు మొలుస్తాయి; రక్తబీజాని రక్తం ఒక చుక్క కిందపడితే ఎందరో పుట్టినట్టు. హైద్రాను హెర్క్యులెస్ చంపుతాడు. ప్రస్తుతం ఇది ఒక చిక్కును తొలగిస్తే దానిచోట, దానినుంచి మరికొన్ని పుట్టడానికి వాడుతున్నారు. **Furies** మన ప్రమథ గణమో, భైరవ గణమో వంటి గ్రీకు పురాణ గణం. దాని ఆర్పటి క్రమంగా ఉద్యేగావేశాలకు ప్రతీక అయింది. **Prometheus** అనే వీరుడు **Olimpus** నుంచి అగ్నిని అపహరించి ప్రజలకు అందించినవాడు. ప్రజలకోసం మొదట తిరగబడ్డ విప్లవకారుడు. **Prometheus** అనే విశేషణం విప్లవ సంబంధమైన, ప్రజలకోసం వీరుడు తెచ్చిన అనే అర్థంలో మిగిలింది. ఈ **Prometheus** కు మన ఋగ్వేదంలోని ఒక మంత్రం సరిపోతుంది. మనకు అంగీరస గణం వాడయిన ప్రమంధుడు అగ్నిని తెచ్చినట్టు ధ్వనిస్తుంది.

“త్యమగ్నే ప్రథమో అంగిరా ఋషిః

దేవో దేవానాం అతవః శివ స్సఖా,

(ఋ. మం. 1, అను-7, సూక్త - 31)

ఈ మంత్రంలో ఉన్న ప్రథమ అనే పదాన్ని ప్రమంధగా మార్చుకొంటే చాలా బాగుంది, ప్రొమెథియస్ కు ప్రతిరూపదే ఇతడని మిత్రులు శ్రీ రాంబట్ల కృష్ణమూర్తి అభిప్రాయం. **Pandora's Box** బయట పెడితే అనర్థాలకు కారణమన్న

అర్థం. ~~వందోదా ప్రామెడియన్~~ చెల్లెలు. ఆమెకు తండ్రి ఒక పెద్ద నిచ్చి, దానిని ఎప్పుడూ తెరవవద్దంటాడు. కాని, ఆమె ఉత్కంఠతో తెరుస్తుంది. దానినుంచి అనేకానర్థాలు, రోగాలు పుడతాయి; కాని దానిలో ఆశ అనేదీ ఉంటుంది. కనుక ఈ ప్రపంచం ఎన్నికష్టాలు, రోగాలూ ఉన్నా ఒక్క ఆశతో జీవిస్తున్నది అని అర్థం.

Balder's death. Balder మన వృతాసురుని వంటివాడు. ఇతడు Oak వృక్షం - ఇంద్రవృక్షంమీద పుట్టిన బదనికతో - Mistletoe తో మరణిస్తాడు.

Sabotage అనే పదం ప్రెంచి రైతులనుంచి ప్రచారమైన మాట. ప్రెంచి రైతులు వర్తాకాలంలో నడవడానికి కొయ్యబూట్లను వాడేవారు, మన విశాఖజిల్లా రైతులు పూర్వం పావుకోళ్ళను వాడినట్టు. ప్రెంచి భాషలో ఆ కర్రబూట్లను శాబోట్ (Sabot) అనే వారు. ఆ రైతులు తమకు కిట్టని రైతుల భూములను తమ కర్రబూట్లతో తొక్కివేసేవారు. ఈ కని తీర్చుకోడాన్ని sabotage అన్నారు. ఇది క్రమంగా ఎన్నో అర్థాలు పొందింది.

ఇలాటి పౌరాణికాది పదబంధాలకు సమానార్థకాలు చెప్పలేము; వాటి భావం మాత్రం చెప్పగలము.

ఇలాటివి తెలియక అనువదించినప్పుడు Mammoth meeting అనడానికి మామోత్తుల సభ అని అనువదించడమూ జరిగింది. Marriage Contract అనడానికి కంట్రాక్టు వివాహం జరిగింది అని అనువదించారు. ఒక ప్రముఖుడు ఒక చైనా నాటకాన్ని అనువదిస్తూ ఒక రైతు Sweet heart ను మదుర హృదయమని అనువదించాడు. అన్నాలాయి స్ట్రాంగ్ అనే రచయిత్రి స్టాలిన్ పై వ్రాసిన గ్రంథాన్ని ఒకరు అనువదిస్తూ, 'రుమేనియనులు యుద్ధం పూర్తయేదాక ఆగకుండానే స్లేట్స్ (Slates) ఏర్పరచుకొని ఎన్నికలు జరుపుకున్నారు' అన్న వాక్యంలోని Slates ను 'వలుకలు పెట్టుకొని' అని అనువదించారు. Slates అంటే నియోజకవర్గాలు. ఒకొక్కప్పుడు సామాన్యంగా మనకు వాడుకలో ఉన్న పదాలు విశేషార్థాలలో వాడినప్పుడు ఇలాటి ఇబ్బందులు వస్తాయి. ఇలాటి సందర్భాలలో అనువాదకుడు క్షణం ఆగి ఆలోచించవలసి వస్తుంది.

ఇక ఇంగ్లీషు అనువాదం చేసి చేసి ఇంగ్లీషు వాక్య సరళి అలవాటు వడినవారు ఉన్నారు. వీరు స్వతంత్రంగా వ్రాసినా, ఆంగ్ల వాక్య సరళి ఎంతగా పాతకుపోయింది అనడానికి ఇటీవల వెలువడిన విశాలాంధ్ర కమ్యూనిస్టు మహాసభ ప్రత్యేక సంచికనుంచి ఒక ఉదాహరణ: 'బహుశః తెలుగు జర్న

లిజం సమగ్ర చరిత్రను బావి చరిత్రకారులు రచించినప్పుడు అందులో సువర్ణాక్షరాలతో చంద్రంగారు వ్రాసిన ఈ మహాత్కృష్ట రచనను పేర్కొన వలసి ఉంటుంది.' - (27.1.72 పుట 29) చంద్రంగారు వ్రాసిన ఒకానొక వ్యాసం సువర్ణాక్షరాలతో లిఖించదగింది - అని వ్యాస రచయితలు చెప్పాలను కున్నారు. కాని, 'చరిత్రలో చంద్రంగారు సువర్ణాక్షరాలతో వ్రాసిన వ్యాసం' అని చదువరి గ్రహిస్తాడు - బ్రాంతిపడతాడు.

కనుక అనువదించేటప్పుడు, ఉభయ భాషలలోనూ సమాన పరిజ్ఞానమే కాకుండా, చారిత్రక, సామాజిక, సాంకేతిక పరిజ్ఞానం, బౌద్ధిత్వ దృష్టి, ఉభయభాషా మర్యాదలు, ఉభయ ప్రజల మనస్తత్వాలలోని అంశాలు-ఇవన్నీ తెలిసి ఉండాలి. లేనిపక్షంలో అనేక లోపాలు, స్థలిత్యాలు కలుగుతాయి. అలా కాక, పైన పేర్కొన్నవి తెలిసినట్లయితే అనువాదానికి మెరుగులు వస్తాయి. దీనికొక ఉదాహరణ ఇచ్చి నా వ్యాసం ముగిస్తాను :-

మిర్జా అబ్దుల్ కాదర్ బేడల్ పాట్నాలో పుట్టాడు. 20 లో ఢిల్లీలో మరణించాడు. ఇతడు తజిక్ జాతీయుడు. ఇతడు భారతదేశ ప్రజయ గాథను టిసుకొని 'కౌముదీ-మదన్' అనే కావ్యం పార్సీలో వ్రాశాడు. అందులో ఒక భాగాన్ని ఆంగ్లానువాదంనుంచి తెలుగులోకి ముత్యాలసరాలలో అనువదించారు మిత్రులు రాంభట్ల కృష్ణమూర్తి. ఒకచోట, కథాగమనాన్ని బట్టి అనువాదకునికి అనుమానం వచ్చింది. శ్లేష వాడి ఉంటేదనే నమ్మకంతో పార్సీ మూలం పరిశీలిస్తే నమ్మకం రూఢమయింది.

ఈ కథలో ఒక గమకి తన సంగీతంతో రాజును ఆలరిస్తాడు. రాజు సంతోషించి తన ముత్యాలహారం అతని మెడలో వేస్తాడు ఇంతలో ఒక నర్తకి వచ్చి రాజు ఎదుట నృత్యం చేస్తుంది. ఆ నృత్యానికి గమకి ముగ్ధుడై రాజు బహుకరించిన ముత్యాలహారాన్ని ఆ నర్తకి కాళ్ళకి కడతాడు. అప్పుడు అతడనే మాటలు :

"మెచ్చి నరపతి నాడు పదముల
కిచ్చినట్టి ఉపాయనమ్మిది
నీదు పదముల చేరి కడు
శోభలొనగూర్చున్."

ఇక్కడ పదములంటే పాటలు, పాదాలు. ఈ శ్లేష ఆంగ్లానువాదంలో లేక పోయినా తెలుగు అనువాదంలో చాలా చక్కగా అతికింది. పార్సీ మూలంలో

'పాఠ్' అని ఉంది. ఇది వద్య చరణానికి, చరణానికి శ్లేష. ఇలాటి అనువాదం ఉభయభాషల, వ్రణల సంస్కృతుల, సంప్రదాయాల పరిజ్ఞానం ఉన్నప్పుడే సాధ్యం.

అనువాదం అనుసృష్టి కావాలి గాని, ఇటాలియన్ సామెత అన్నట్టు చిత్తశుద్ధిలేని అనువాదకుడు ఉభయ భాషలకు ద్రోహం చేసేవాడుగాను, షేక్స్పియర్ తన 'మిడ్ సమ్మర్ నైట్స్ డ్రిం' లో బాధపడినట్టూ ఉండరాదు.

[నేషనల్ బుక్ ట్రస్ట్ మే, 1970 లో హైదరాబాద్ లో నిర్వహించిన అనువాద సదస్సులో చదివిన వ్యాసం.]



221

అలీ సోదరులు

“అలీ సోదరులు త్రికరణశుద్ధిగా భారతీయులు. అహింసాయుత సహాయ నిరాకరణోద్యమం అవలంబించాలని ప్రబోధిస్తూ వచ్చారు. ఆంధ్ర రంగిక మిత్రులతోగాని, బహిరంగ సభలలోగాని అదే మాట చెబుతారు..... ఇంతవరకు అలీ సోదరులకంటే ఎక్కువ దైర్యవంతులను, పరిశుద్ధాత్ములను సందర్శించే బాగ్యం నాకు కలగలేదు. వీరిద్దరికి మనో వాక్కాయ కర్మలలో పావపుచింత ఎన్నడూ లేదు. చెప్పే దొకటి, చేసేది మరొకటి అన్న అవనిందకు వీరెన్నడూ గురికాలేదు. ఆ వద్దతి వీరిలో కంచుకాగడా వేసి వెతికినా కానరాదు. నా మాట మీరు నమ్మండి.

“అయితే వారు నల్లనివన్నీ నీళ్ళు, తెల్లనివన్నీ పాలు అని నమ్మే అమాయకులు. ఉన్నది ఉన్నట్టు చెప్పే స్వభావం వారిది. యధార్థవాది బంధు విరోధి అన్నమాట వారివట్ల అక్షరాల నిజం. తమ దైర్యం, శ్రమశిక్షణ, పరి శుద్ధాత్మ- వీటిని ప్రజలలో వ్యాపింపజేయడానికి వీరు శ్రమపడినంతగా, ఇతరు లెవ్వరూ శ్రమపడి వుండలేదని నేను త్రికరణశుద్ధిగా చెప్పగలను. అహింసా యుత సహాయ నిరాకరణోద్యమ భావనలను ప్రజల మనస్సులో నాటుకొనేటట్టు వీరికంటే ఎక్కువగా ఇతర ముసల్మానులెవ్వరూ ప్రయత్నించి ఉండలేదు. ఉండరు కూడా.” (అం. గాం-294) అని గాంధీజీ మౌలానా మహమ్మదలీ, మౌలానా షౌకత్లీలను ముక్త కంఠంతో ప్రశంసించారు. పెక్కు బహిరంగ సభలలో, పెక్కు సార్లు అలీ సోదరులు హృదయపూర్వకంగా హిందూ ముస్లిం ఐకమత్యాన్ని, దేశ దాస్య విమోచనాన్ని ఆశించి గాంధీజీకి అనుచరులై ఆయనకు అతి సన్నిహితులయ్యారు. గాంధీజీ ప్రశంసలకు ఇంతగా, నిర్భయం ద్వంగా పాత్రమయిన అలీసోదరులు ఎవరు? భారత స్వాతంత్ర్యోద్యమంలో వారి స్థాన మెట్టిది? - అనే విషయాలు తెలుసుకొందాము.

అలీ సోదరుల పూర్వులు

అలీ సోదరుల పూర్వులు అప్పటి యునైటెడ్ ప్రావిన్సెస్ (ఇప్పటి ఉత్తరప్రదేశ్) లోని బిజ్ నోర్ జిల్లా నజీబాబాద్ వాస్తవ్యులు. మర్యాదగల వంశంవారు. వీరి పితామహుడు అలీబఖ్ష్ 1857లో జరిగిన ప్రథమ భారత

స్వాతంత్ర్య సమరంలో (సిపాయి విప్లవంలో) బ్రిటిష్ వారికి తోడ్పడ్డాడు దానికి సంతసించి బ్రిటిష్ ప్రభుత్వం ఆయనకు ఒక జాగీరు బహూకరించింది. అది మొరాదాబాద్ సమీపంలో వుండేది. కనుక ఆయన నజీబాబాద్ నుంచి 1857 తర్వాత తన జాగీరుకు తరలి వెళ్ళాడు.

ఆయన జాగీరు వక్కనే రామ్ పూర్ సంస్థానం వుంది. ఆ సంస్థానా దీశ్వరుడు నవాబ్ యూసుఫ్ అలీఖాన్ నాజిమ్ అలీఖాన్ కు మిత్రులు. అలీఖాన్ కుమారుడు అబ్దుల్ అలీఖాన్. ఆయన సభ్య ప్రవర్తన, నాగరిక పద్ధతి చూచి ముగ్ధుడైన రామ్ పూర్ నవాబు ఆయనను తన ఆస్థానోద్యోగిగా వుంచ వలనీందని అలీఖాన్ ను కోరారు. ఆ కోరికను అంగీకరించి అబ్దుల్ అలీఖాన్ తన తండ్రి జాగీరు నుంచి రామ్ పూర్ సంస్థానానికి తరలి వెళ్ళాడు. షౌకత్ అలీ రామ్ పూర్ లో 1873 మార్చి 10 వ తేదీన జన్మించారు.

అబ్దుల్ అలీఖాన్ 1880 లో కలరాతో మరణించాడు. అప్పటికి ఆయన వయస్సు 31. అప్పటికి ఆయనకు ఒక కుమార్తె, ఐదుగురు కుమారులు. పెద్ద కుమారునికి 13 సంవత్సరాల వయస్సు. వికలాంగుడు. కడగొట్టు సంతానానికి రెండు సంవత్సరాలయినా నిండలేదు. ఇతడే మహమ్మదలీ. అబ్దుల్ అలీఖాన్ భార్య అబదీ బానో బేగం వయస్సు 27 ఏళ్ళు. తర్వాత రాజకీయాలలో ఆమె పేరు బీఆమ్మన్ (తల్లి) అని ప్రఖ్యాతి పొందింది. పిల్లల పెంపకమంతా ఆమె మీదే వడింది. ఆమె ధైర్యశాలిని, దృఢ సంకల్ప. ఆమె విద్యావంతురాలు కాకపోయినా, తన కుమారులు విద్యావంతులు కావాలని నిశ్చయించుకొంది.

అప్పుడు ముస్లిం సంఘంలోని పెద్ద మనుష్యులు తమ పిల్లలు సాంప్రదాయికమైన మత దృష్టితో నిర్వహించే మద్రసాలలో చదివితే చాలునని భావించేవారు. కనుక, తమ పిల్లలకు ఆధునిక విద్య నేర్పే స్కూళ్ళకు పంపే వారు కారు. అబదీ బానో బేగం తన పిల్లలను స్కూలుకు పంపదలినై, బంధువు లందరూ తీవ్రంగా ప్రతిఘటించారు. కాని, ఆమె వారిని లెక్కచేయక, సమీపంలోని బరైలీ నగరంలోని స్కూలుకు తన కుమారులలో ఒకరిని పంపింది. రెండవ కుమారుడిని కూడా పంపదలచినప్పుడు, కుటుంబానికి రక్షకుడుగా వుంటున్న ఆమె బావగారు షౌకత్ అలీ "ఒక కుటుంబంలో ఒక నానీకుడు చాలదా? నేను స్కూలు ఖర్చు భరించలేను మరొకరికి" అంటూ అడ్డుతగిలాడు.

షౌకత్ అలీ విద్యాభ్యాసం

కాని వజ్ర సంకల్పురాలయిన తల్లి తన పొరుగునవున్న ఒక హిందూ

వడ్డీ వ్యాపారి ఇంటి పనిమనిషి సహాయంతో తన ఒంటిమీది నగలు కుదువబెట్టి రెండవ కుమారుడు షాకత్‌అలీ స్కూలుకు వంపింది. షాకత్‌అలీ బరైలీలో కొన్నేళ్ళు చదివిన తర్వాత 1883 లో ఆలిగడ్‌కు వెళ్ళారు.

షాకత్‌అలీ కాలేజీలో క్రికెట్ ఆటలో గొప్ప ఖ్యాతి సంపాదించారు. 1895 లో ఆయన పట్టభద్రులై ఉద్యోగంలో చేరారు. ఉద్యోగంలో ఉన్నా ఆయన తన కాలేజీ వ్యవహారాలలో శ్రద్ధ తీసుకునేవారు; కళాశాల విద్యార్థుల సంఘం కార్యదర్శిగా ఎన్నికయ్యారు. “ఓల్డ్ బాయ్” అనే పేరుతో వెలువడుతున్న విద్యార్థి సంఘం పత్రికకు సంపాదకులుగా వున్నారు. షాకత్‌అలీ 17 సంవత్సరాలు ఉద్యోగం చేసిన పిదప ఉద్యోగంనుంచి విరమించి, ఎం. ఎ. ఓ. కాలేజీని సంపూర్ణ విశ్వవిద్యాలయం చేయడానికి జరిగిన కృషిలో ప్రజాభిప్రాయాన్ని, విరాళాలను సేకరించడానికి సర్ ఆగాఖాన్ ప్రయత్నించినప్పుడు ఆయనకు కార్యదర్శిగా దేశమంతటా పర్యటించారు.

కాబా సేవకుల సంఘం

ఆయన 1913లో “అంజుమన్ ఖుద్దమ్-ఇ-కాబా” (కాబా సేవకుల సంఘం) అనే సంఘం స్థాపించారు. ఈ సంఘం ప్రధాన లక్ష్యాలు ఇవి : సౌదీ అరేబియా పూర్వ పాలకులు ఒట్టామన్‌లతో అంతర్యుద్ధం చేస్తున్న సౌదీ సైనికులవల్ల మక్కాలోని కాబా భవనానికి ఎలాటి ప్రమాదమూ రాకుండా చూడడం, హాజ్ యాత్రకోసం మక్కాకు వెళ్ళే భారతీయ ముస్లింలకు సౌకర్యాలు కలిగించడం. ఈ సంఘం కార్యదర్శిని ఖదీమ్ (సేవకుడు) అని, అధ్యక్షుణ్ణి ఖదీముల్-ఖుద్దమ్ (సేవకాను సేవకుడు) అని వ్యవహరించేవారు. షాకత్‌అలీ ఈ సంఘానికి మొదటి ఖదీమ్‌గా ఎన్నికయ్యారు. ఆయన ఆధ్యాత్మిక గురువు (ముర్షిద్), ప్రముఖ లక్నో విద్వాంసుడు మౌలానా ముహమ్మద్ అబ్దుల్ బరీ ఖదీముల్-కుద్దుస్ (అధ్యక్షుడు)గా ఎన్నికయ్యారు. సోదరుడు ముహమ్మద్ అలీ అనారోగ్యంగా వున్నందున ఆయన నడుపుతున్న ఆంగ్ల వార పత్రిక ‘కామ్రేడ్’, ఉరుదూ దినపత్రిక “హమ్‌దర్ద్” నిర్వహణ బాధ్యత కూడా ఈ సంఘ సేవతోపాటే స్వీకరించాడు షాకత్‌అలీ.

కారాగారవాసం—విడుదల

ఇంతలో ప్రథమ ప్రపంచ సంగ్రామం చెలరేగింది. టర్కీ-పట్ల బ్రిటిష్ ప్రభుత్వం ప్రతికూల వైఖరిని అలీ సోదరులు - షాకత్‌అలీ, ముహమ్మద్‌లీ తీవ్రంగా విమర్శించ సాగినారు. భారతదేశంలో బ్రిటిష్ ప్రభుత్వానికి ప్రతి

కూలంగా ముస్లింలను రెచ్చగొడుతున్నారనే ఆరోపణతో వారిని ప్రభుత్వం 1915 మే 30 వ తేదీన ఆరెస్టుచేసి రాజకీయ బందీలుగా వేర్వేరు స్థలాలకు వంపింది. షౌకత్ అలీకి ప్రభుత్వ శాఖనుంచి వస్తున్న ఉపకార వేతనం అపి వేయబడింది. యద్ధానంతరం బ్రిటిష్ ప్రభుత్వం భారతదేశంలోని రాజకీయ పరిస్థితిని అదుపులో పెట్టలేకపోయింది. కనుక రాజకీయ బందీలను విడుదల చేయక తప్పలేదు. అలీ సోదరులు కూడా 1919 డిసెంబరు నెలలో విడుదలయ్యారు.

ఖిలాఫత్ ఉద్యమం

అప్పుడు సహాయ నిరాకరణోద్యమం ముమ్మరంగా ఉంది. గాంధీజీ దేశమంతటా పర్యటనకు పూనుకున్నారు; ప్రచారంచేసి ప్రజాభిప్రాయం సమీకరిస్తున్నారు. విడుదలయిన తర్వాత అలీ సోదరులు ప్రముఖ స్వాతంత్ర్యయోధులయ్యారు. షౌకత్ అలీ గాంధీజీకి సన్నిహితులై భారత జాతీయ కాంగ్రెస్‌లో చేరారు. గాంధీజీని, కాంగ్రెస్‌ను ముస్లింలకు పరిచయంచేసి, వారిలో జాతీయ భావాలు కలిగించడానికి అలీ సోదరులు దేశమంతటా పర్యటన జరిపారు. ముస్లింలకు గాంధీజీనట్లు భక్తి విశ్వాసాలు కలుగడానికి ప్రధాన కారణం అలీ సోదరులే. షౌకత్ అలీ అఖిల భారత ఖిలాఫత్ సంఘం కార్యక్రమ ప్రచారం కూడా చేశారు. ఈ అఖిల భారత సంఘాన్ని జాతీయ ముస్లిం నాయకుడు చౌద్రీ ఖలీకుజ్జమా, 1919 లో స్థాపించారు.

ఈ సంఘం గురించి కొంచెం వివరించాలి. ప్రథమ ప్రపంచ సంగ్రామంలో బ్రిటిష్ ప్రభుత్వానికి, దాని మిత్రరాజ్యాలకు ప్రతికూలంగా పోరాడిన టర్కీ సామ్రాజ్యం దాదాపు విచ్ఛిన్నమయిపోయింది. ఖలీఫాగా వ్యవహరించిన టర్కీ సుల్తాన్ దాదాపు ఇతరుల చేతిలో కీలుబొమ్మయ్యాడు. ఈ సామ్రాజ్యాన్ని ఓట్టామన్ సామ్రాజ్యం అన్నారు. దీన్ని ప్రథమ ఉస్మానీ క్రీ.శ. 1300 లో స్థాపించాడు. ఇది 1919 వరకు కొనసాగింది. ఈ సామ్రాజ్యము ఖలీఫా అనే వారు. ఖలీఫా సామ్రాజ్యం ఖిలాఫత్. ఖిలాఫత్‌ను బ్రిటిష్, దాని మిత్రరాజ్యాల బారినుండి పూర్తిగా నాశనమయిపోకుండా కాపాడడానికి ఖిలాఫత్ ఉద్యమం ప్రారంభమయింది. చివరి ఖలీఫా అసమర్థుడయి ఇతరుల చేతి కీలుబొమ్మ అయినందుకు ముస్లింలలో చాల అసంతృప్తి బయలుదేరింది. గాంధీజీకి ముస్లింల పట్ల సానుభూతి ఉండడమే కాక, ఆ ఉద్యమానికి తోడ్పడడంవల్ల దేశంలో హిందూ ముస్లిం సమైక్యం వర్ధిల్లగలదని భావించారు. అందువల్ల ఆయన ఢిల్లీలో జరిగిన ఖిలాఫత్ మహాసభకు ఆద్యక్షత వహించారు.

కాకినాడ కాంగ్రెస్-ఖిలాఫత్ సభ

1923 డిసెంబరు నెలలో అఖిలభారత కాంగ్రెస్ మహాసభతోపాటు అఖిలభారత ఖిలాఫత్ మహాసభ కూడ కాకినాడలో జరిగింది. దీనికి పౌకతలీ అధ్యక్షత వహించారు. ఆ మహాసభలో భారతీయ సాంఘిక పరిస్థితిని చక్క-బరచడానికి సాంఘికార్థికవర్గాన్ని నెలకొల్పాలని తీర్మానించారు. ఈ తీర్మానానికి అనుగుణంగా "హిందుస్తాన్ నేషనల్" అనే సంస్థ నెలకొల్పబడింది. దీని ప్రథమ సమావేశం 1924 లో బెల్గాంలో జరిగింది. దీనికి పౌకతలీ అధ్యక్షత వహించారు. 1925 లో జరిగిన ద్వితీయ సమావేశానికి అధ్యక్షుడు శ్రీ టి. సి. గోస్వామి.

చిత్తశుద్ధికి ఆదర్శం

పౌకతలీ సహజంగా ముక్కుపి. తాను నమ్మిన విషయంలో ఎవరితోనూ రాజీపడేవారు కారు. దీనివల్ల కాంగ్రెసును సర్వస్వంగా భావించిన ఆయన భావిస్వతంత్ర భారతంలో ముస్లిముల ప్రతిపత్తి విషయమై ఏర్పడిన అభిప్రాయ భేదాలవల్ల కాంగ్రెసునుంచి విడిపోవలసి వచ్చింది. ఆయన కాంగ్రెసు సభ్యత్వానికి రాజీనామా ఇచ్చి బొంబాయిలో స్థిరపడ్డారు. కొంతకాలంపాటు అదే ఆయన కార్యకలాపాలకు ప్రధాన కార్యస్థానమయింది. ముస్లింల సమస్యలను చర్చించడానికి 'ఖిలాఫత్' అనే ఉరుదూ దినపత్రికను నడిపారు. ఈ దినపత్రిక మొదట్లో వారపత్రికగా వుండేది. ఇది అఖిలభారత ఖిలాఫత్ సంఘం సందేశం వ్యాప్తికి 1920లో "ఖిలాఫత్-ఇ-ఉస్మానియా" అనే పేరుతో ప్రారంభించబడినది.

పౌకతలీ కాంగ్రెస్ నుండి విడిపోయి, బహిరంగంగా ప్రతిపక్షంలో చేరినా, జీవితమంతా మర్యాదగల ప్రత్యర్థిగానే ఉన్నారు. ఆయన తన శత్రువులకు వెన్నుపోటెప్పుడూ పొడవలేదు. ఆయన కాంగ్రెస్ లో వేరయి పోవడాన్ని కాంగ్రెస్ ప్రతికూల వర్గాలవారు తమస్వార్థానికి వినియోగించుకోవాలని ప్రయత్నించారు. కాని, ఆయన వారికి లొంగిపోలేదు. ఆయన జీవితం చివరిదశలో కేంద్ర లెజిస్లేటివ్ కౌన్సిలుకు ఎన్నికయ్యారు. ఆయన నిరంతరం పోరాడుతూ, 1938 నవంబర్ 26న ఢిల్లీలో కాలధర్మం చెందారు. ఆయన భౌతికదేహాన్ని ఢిల్లీలోని జామామసీదు సమీపంలో ఖననం చేశారు.

గాంధీజీ ప్రశంసలు

గాంధీజీ పౌకతలీ స్వభావాన్ని, చిత్తశుద్ధిని గొప్పగా చిత్రించారు. ఆయన 1920 లో అలీపోర్ లో దేశవర్యుడన జరుపుతూ మద్రాసు సంగరానికి

వచ్చినప్పుడు ఖాన్ బహదూర్ ఖుద్దూస్ బాషా అధ్యక్షతన జరిగిన సమావేశంలో ప్రసంగిస్తూ, షౌకత్ అలీని గురించి చేసిన (షౌకత్ అలీ సమక్షంలోనే) ప్రస్తావన వినండి :-

“మా మిత్రుడు షౌకత్ అలీకి దండోపాయంలో విశ్వాసం ఎక్కువ. ఆయన బ్రిటిష్ సామ్రాజ్యంపై కత్తిదూసి పోరాడగల దైర్యశాలి. ఆయన నాతో కలిసి వున్నంతవరకు, సహాయ నిరాకరణాన్ని విశ్వసిస్తున్నంత వరకు ఎట్లాంటి దౌర్జన్యానికి వూనుకోడు. ఆంగ్లేయులపై గాని, తదితరులపై గాని దండోపాయం విధించడు. తన సంప్రదాయాన్ని అనుసరించి అన్నమాటను ఆయన తప్పదు. ఆయన సహాయ నిరాకరణవ్రతం ఆపి ధారావ్రతంగా ఆచరిస్తున్నాడు. హిందూ దేశమంతా దీనిని అవలంబించవలెనని కోరుతున్నాను. సమయం వచ్చినప్పుడు కత్తిదూసేటందుకు ఆయన సంసిద్ధమే. ఒకవేళ అతడు దౌర్జన్యం చేయడానికి ప్రయత్నిస్తే, నేను సన్యసించి ఈ ప్రపంచం విస్మరించి అడవికి పోయి అక్కడే మరణించగలను. మానవునికి స్వార్థత్వాగమే పరమావధి. నేను దానినే అవలంబిస్తాను. షౌకత్ అలీ కూడా స్వార్థత్వాగమే అవలంబించినాడు అదే మనకు శరణోపాయం.”

మహమ్మదలీ విద్యాభ్యాసం

మహమ్మదలీ 1878 డిసెంబర్ 10వ తేదీన రామ్ పూర్ లో జన్మించారు. ఆయనకు రెండేళ్ళు నిండకముందే తండ్రి ఆబ్దుల్ అలీఖాన్ మరణించారు. మహమ్మదలీ చిన్ననాటి విద్యాభ్యాసం బరేలీలో జరిగింది. తర్వాత ఆయన ఆలీగఢ్ లో చదివారు. అలహాబాద్ విశ్వవిద్యాలయంలో చదివి 1896 లో బి. ఎ. లో యునైటెడ్ ప్రావిన్సెస్ (ఇప్పటి ఉత్తరప్రదేశ్)లో సర్వప్రథములుగా వచ్చారు.

అప్పటి పద్ధతి ప్రకారం పట్టభద్రులైన వారికి ముఖ్యంగా ప్రథమశ్రేణిలో వచ్చిన వారికి పెద్ద పదవులు వెంటనే వచ్చేవి. అలాగే మహమ్మదలీకి డిప్యూటీ కలెక్టరీ ఉద్యోగమో, రెవెన్యూ ఆఫీసర్ ఉద్యోగమో సులభంగా వచ్చేది. కాని, పెద్దన్న షౌకత్ అలీ (ప్రభుత్వ శాఖలో ఆఫీసరు) తమ్ముడిని, ఇంగ్లండుకు పంపి ఐ. సి. ఎస్. చేయించాలనుకున్నారు. అందువల్ల మహమ్మదలీ ఆక్స్ ఫర్డ్ విశ్వవిద్యాలయానికి వెళ్ళి లింకన్ కళాశాలలో చేరారు. కాని ఆయన ఐ. సి. ఎస్. (ఇండియన్ సివిల్ సర్వీస్) పరీక్షలో ఉత్తీర్ణుడు కానందున స్వదేశానికి తిరిగి

వచ్చారు. వివాహం చేసుకుని సంవత్సరంపాటు ఊరికే వుండి మళ్ళీ ఆక్స్‌ఫర్డ్‌కు వెళ్ళి చరిత్ర పాఠ్యాంశంగా బి. ఎ. ఆఫ్స్ వట్టా పుచ్చుకొన్నారు.

స్వదేశానికి తిరిగిరాగానే రామ్‌పూర్ సంస్థానంలో ప్రధాన విద్యాశాఖాధికారిగా నియమితులయ్యారు. కాని, రామ్‌పూర్ సంస్థానంలోని దర్బారు రాజకీయాలకు ఆయన ఇమడలేకపోయారు. కనుక త్వరలోనే ఆ పదవికి రాజీనామా యిచ్చారు. తర్వాత రెండేళ్ళపాటు ఏ ఉద్యోగమూ లేకుండా పెద్దన్న షాకతలీ ఇంట్లో వున్నారు. ఊరికే ఉండడం ఎందుకని న్యాయశాస్త్ర పరీక్షకు వెళ్ళారు. కాని దానిలో ఉత్తీర్ణులు కాలేకపోయారు.

బరోడా సంస్థానంలో ఉద్యోగం

అప్పటి బరోడా మహారాజు కుమారుడు, సంస్థాన వారసుడు కుంవర్ ఫతేసింగ్ ఆక్స్‌ఫర్డ్‌లో మహమ్మదలీ సహపాతి. కనుక ఆయన నీఫార్సుపై బరోడా సంస్థానంలో ఆబ్కారీ శాఖలో అధికారిగా నియమితులై కొన్నాళ్ళు పనిచేసి, తర్వాత కుంవర్ ఫతేసింగ్‌కు వర్సనల్ అసిస్టెంట్‌గా నియమితులయ్యారు. ఫతేసింగ్ వట్టి తాగుబోతు. మహమ్మదలీ దుర్వ్యసనాలు లేనివారు గనుక ఆయన సాహచర్యంవల్ల తన కుమారుడు ఫతేసింగ్ తాగడంమాని బాగుపడతాడని బరోడా మహారాజు భావించారు. ఆ ఆలోచనతోనే మహమ్మదలీని ఆ పదవికి నియమించారు. మహమ్మదలీ నిరంతరం సారాయిలో మునిగితేలే ఫతేసింగ్‌ను ఉద్ధరించకపోయినా, తన పరిపాలనదక్షతతో మహారాజు అభిమానం సంపాదించగలిగాడు. ఆయన బరోడా ఉద్యోగంలో ఉన్నప్పుడు వ్యవసాయరంగంలో పెక్కు సంస్కరణలు ప్రవేశ పెట్టారు. ఆయన అక్కడ ఎంతో గౌరవంతోను, రాజాదరంతోనూ ఉన్నా, ఏడేళ్ళకన్నా ఎక్కువ వుండలేకపోయారు.

కారణమేమిటంటే, ఆయన రచనలే. బరోడా సంస్థానంలో చేరిన కొన్నేళ్ళకు ఆయనకు రచనపై అభిరుచి కలిగింది. సమకాలీన సమస్యలపై ప్రఖ్యాత ఆంగ్ల పత్రికలకు వ్యాసాలు వ్రాయడం ప్రారంభించారు. బొంబాయి నుంచి వెలువడే 'టైమ్స్ ఆఫ్ ఇండియా' పత్రికలో ఇప్పటి అసంతృప్తిపై నా భావాలు (Thoughts on the present discontent) అనే ఆయన వ్యాసం 1907 లో ధారావాహికంగా ప్రచురితమయింది. దానిని అప్పటి వైస్రాయి లార్డ్ మింటో ప్రశంసించారు. బరోడా సంస్థానాధీశులు మహమ్మదలీ క్రమంగా రాజకీయాల్లో ప్రవేశించడం జరుగవచ్చునని ఊహించి రచనను ప్రచురణకు వంపడానికి ముందు తమకు చూపామని ఆదేశించారు. మహమ్మదలీకి ఈ

నీబంధన నచ్చలేదు. పదవిని వరిత్యజించి ప్రతిక నడుపుదామనుకొని రాజీనామా వంపారు. మహారాజు ఆయన రాజీనామాను ఆమోదించక జీతంలేకుండా రెండేళ్ళు నెలపు తీసుకోమన్నారు; రెండేళ్ళలో మనస్సు మారుతుందేమోనన్న అభిప్రాయంతో. మహమ్మదలీ బరోడా ఉద్యోగాన్ని వదులుకుంటున్నారనే వార్త తెలియగానే కొన్ని సంస్థానాలు ముఖ్యమంత్రి పదవిని స్వీకరించవలసిందని కోరాయి. కాని ఆయన అంగీకరించలేదు.

కామ్రేడ్ — హమ్దర్ద్

మహమ్మదలీ స్వప్నం 1911 లో గాని పరిచలేదు. ఆయన "కామ్రేడ్" అనే ఆంగ్లపత్రికను కలకత్తానుంచి ప్రారంభించారు. ఆయన ఆంగ్లభాషా పాండిత్యమూ, పత్రికా రచనా చమత్కృతి కారణంగా 'కామ్రేడ్' పత్రిక త్వరలో జనాదరణ పొందింది. 'కామ్రేడ్' ఇంగ్లాండులోని సుప్రసిద్ధ పత్రికలకు ఢిల్లీయినదని నలుపురు ఆంగ్లేయులే ప్రశంసించారు. 1912 లో మహమ్మదలీ తన వారపత్రికను కలకత్తా నుంచి ఢిల్లీకి తరలించారు. 1912 అక్టోబరు 12వ తేదీన ఢిల్లీనుండి మొదటి సంచిక వెలువడింది. కలకత్తానుంచి వెలువడుతున్నంతవరకు 'ఈ పత్రిక అందరికీ నచ్చాలి, ఎవరిపైనా పక్షపాతం లేనిది' అనే విధానం అనుసరించేది, కాని, ఢిల్లీకి వచ్చిన తర్వాత ఈ విధానం అద్వైతకాలం కొనసాగలేదు. ప్రతి సంచికలోను బ్రిటిష్ వారికి ముస్లిం ప్రపంచంమీద, ముఖ్యంగా టర్కీమీద గల విద్వేషవైఖరిపై సంపాదకీయమో, వ్యాసాలో పుండేవి. దీని ఫలితంగా 1914 లో పత్రికల చట్టంక్రింద 'కామ్రేడ్' నిషేధించబడింది. దీనిని తర్వాత పదేళ్ళకు 1924 లో మహమ్మదలీ పునరుద్ధరించారు కాని, ఆయన అనారోగ్యంవల్ల, రాజకీయ కార్యకలాపాలలో నిమగ్నుడై ఉండడంవల్ల, తగిన సమర్థుడైన ఉప సంపాదకుడు దొరకనందున ఈ పత్రిక రెండేళ్ళకన్నా ఎక్కువగా ఉండలేకపోయింది.

మహమ్మదలీ ఢిల్లీకి వచ్చిన తర్వాత "హమ్దర్ద్" అనే ఉరుదూ దిన పత్రికను గూడ 1913 లో ప్రారంభించారు. ఇది అడపా దడపా ఆగిపోతూ, వెలువడుతూ 1929 ఏప్రిల్ వరకు బతకింది. బతకినన్నాళ్ళూ ఆంగ్ల పత్రికా రచన సత్సంప్రదాయాలను గొప్పగా కాపాడుతూ జనాదరణ పొందింది.

దేశానికి అంకితం

మహమ్మదలీ కలకత్తా, పలుకూ కరుణైనవి భారతదేశానికి, ముస్లిం ప్రపంచానికి హానికరమైనదని ఆయన భావించిన బ్రిటిష్ ప్రభుత్వం యొక్క

చర్యను తూర్పార పట్టడంలో ఏమరుపాటు చెందేవారు కాదు. దీనివల్ల ఆయనను 1915 మే 30వ తేదీన ప్రభుత్వం అరెస్టుచేసి, ఢిల్లీ సమీపంలోని మోహరాళీలో నిర్బంధంలో ఉంచింది. మోహరాళీ ఎల్లలు దాటి రారాదని ఉత్తరువు చేసింది. పీదప ఆయనను అక్కడినుంచి మధ్యసరగజాలలోని (ఇప్పటి మధ్యప్రదేశ్) ఛింద్వాడాకు తరలించారు. అక్కడ ఆయన 1919 డిసెంబర్ వరకు రాజకీయ బందీగా వున్నారు. ఆయన ఛింద్వాడానుంచి విడుదల అయిన తర్వాత కేవలం వత్రికా రచయిత మాత్రమే కాదు జాతీయ నాయకులుగా మారిపోయారు. అప్పటినుంచి ఆయన దేశ స్వాతంత్ర్యంకోసం బ్రిటిష్ వారితో పోరాడడంలోనే సర్వశక్తులనూ, జీవితాన్నీ వెచ్చించారు; అహోరాత్రం కారాగారాలలోనో, దేశ విదేశాలలో రాజకీయ చర్చల్లోనో, సభలలోనో గడిపారు.

ముస్లింలలో జాతీయతా ప్రచారం

భారతీయ మహమ్మదీయులలో జాతీయతా జాగృతి కలిగించి, మహమ్మదీయులు కలిసికట్టుగా దేశ స్వాతంత్ర్యంకోసం బ్రిటిష్ వారితో తలపడడమనే ఏకైక లక్ష్యంతో మహమ్మదలీ రాజకీయాలలో ప్రవేశించారు. ఛింద్వాడానుంచి విడుదలయిన పీదప ఆయనకు రాజకీయంగా కనువిప్పు కలిగింది. భారత దేశంలో బ్రిటిష్ పరిపాలన స్థిరంగా వున్నంతవరకు తమ లక్ష్యాలు సిద్ధించడం కల్ల అని ఆయనకు నిశ్చయం కలిగింది. కనుక ముస్లింలు బాగుపడాలంటే పెద్ద రాజకీయ పక్షమైన భారత జాతీయ కాంగ్రెస్ నే శరణ్యమని విశ్వాసం కలిగింది ఆయనకు. ఈ విశ్వాసంతో జాతీయ కాంగ్రెస్ లో చేరారు. భిలాపత్ ఉద్యమంలో గాంధీజీ సహకారం సంపాదించగలిగారు. మరొకవైపు గాంధీజీ నాయకత్వాన్ని ముస్లింలు అంగీకరించేట్లుగాను చేశారు.

జామియామిలియా తొలి వైస్ చాన్సలర్

ఆయన చాలాకాలం గాంధీజీకి చాలా సన్నిహితులుగా వున్నారు. సహాయ నిరాకరణోద్యమంలో ప్రధానపాత్ర వహించారు. ఆ సందర్భంలోనే ఆయన అలీగఢ్ ముస్లిం విశ్వవిద్యాలయం నిర్వాహకులకు బ్రిటిష్ ప్రభుత్వంతో తెగతెంపులు చేసుకోవాలని సచ్చజెప్పడానికి ప్రయత్నించారు. ఈ విషయంలో ఆయన సఫలుడు కాకపోయినా పెక్కుమంది విద్యార్థుల హృదయాలను చూర గొనడంలోను, విశ్వవిద్యాలయాధికారులలో కొందరి మనస్సులు మార్చడం లోకు కృతకృత్యులయ్యారు. ఈ విశ్వవిద్యాలయం వదలిన వారితో అలీగఢ్ లోనే జామియామిలియా ఇస్లామియా అనే పేర మరొక విశ్వవిద్యాలయం

వెలసింది. దానికి మహమ్మదలీ తొలి "షేఖ్ బ్ ఉల్-జామియా" - వైస్‌చాన్స్ లర్ గా నియమితులయ్యారు. తర్వాత ఈ విశ్వవిద్యాలయం ఢిల్లీకి తరలించబడింది. మహమ్మదలీ రాజకీయాలలో నిమగ్నులయి వుండటంవల్ల చాలాకాలం వైస్‌చాన్స్ లర్ వదలిపో ఉండలేకపోయారు. కాని, ఆయనకు జీవితాంతం ఆ విశ్వవిద్యాలయంతో సన్నిహిత సంబంధం వుండేది.

అస్వతంత్ర భారతంలో అడుగు పెట్టను

మహమ్మదలీ తమ అన్నగారు షౌకత్ లీలాగే మత విషయంలోగాని, రాజకీయాలలోగాని తాను నమ్మిన వాటిపై ఇతరులతో రాజీవడే స్వభావం కలవారు కారు. అందువల్ల 1920 దశాబ్దంలో మత, రాజకీయాలలో కలిగిన విభేదాలు ఆయనను తన సర్వస్వం అనుకున్న భారత జాతీయ కాంగ్రెస్ నుంచి, ఇతర రాజకీయ సంస్థలలోని ముస్లిం నాయకుల నుంచి దూరం చేశాయి. కుండ బద్దలుకొట్టినట్టు చెప్పే ఆయన తీరు ఎవరికీ నచ్చలేదు. అందువల్ల అంత్యదశలో ఆయన అన్నివిధాలా ఒంటరివారయ్యారు. భారతీయ ముస్లిములకు ఒకప్పుడు కీర్తిటంలేని రాజుగా వున్న మహమ్మదలీ రాజకీయంగా నిరాదృతులై హతాశులై, శారీరకంగా మదుమేహంతో క్షుంగిపోయారు. అయినా ఆయన ఉత్సాహం కొరవడలేదు. 1930 లో జరిగిన రౌండ్ టేబుల్ మహాసభ తొలి సమావేశానికి హాజరయ్యారు; ఏమాత్రం శ్రమపడినా మృత్యువు తప్పదని తెలిసినా, భారతీయ ముస్లింల సమస్యను తాము తప్ప మరెవరూ వివరించలేరని విశ్వాసంతో.

ఆ మహాసభలోనే ఆయన "భారతదేశం స్వతంత్రమైతేనే గాని మళ్ళీ అడుగుపెట్టను" అని ఎలుగెత్తి చెప్పారు. తర్వాత రెండు రోజులలోనే ఆయన మరణించారు. 1931 జనవరి 4 వ తేదీన. ఏ ముహూర్తాన ఆయన అన్నాడోగాని, భారతదేశానికి తిరిగి రాలేదు. ఆయన భౌతికకాయం ముస్లిం పవిత్ర క్షేత్రమయిన జెరుసలేంలో ఖననం చేయబడింది.

అలీ సోదరుల అరెస్టు ఉదంతం

అలీ సోదరుల రాజకీయ జీవితంతో తెలుగుదేశానికి ప్రత్యేక సంబంధం వుంది. మహమ్మదలీ 1921 లో వాల్తేరులో అరెస్టు కావడం, 1923 లో కాకినాడ కాంగ్రెస్ కు అధ్యక్షత వహించడం దీనిలో ముఖ్యమైనవి.

1921 జూలై 8 వ తేదీన అఖిలభారత ఖిలాఫత్ మహాసభ కరాచీలో జరిగింది. దానికి అధ్యక్షత వహించిన మహమ్మదలీ చాలా సాహసవంతమైన

ఉపన్యాసమిచ్చారు. దానికి కరాచీ ఉపన్యాసమని వ్రసిద్ది కలిగినది. ఆ ఉపన్యాసం ఆధారంగా షాకతలీపైన, మహమ్మదలీపైన కేసు పెట్టబడింది. ఈ ప్రసంగాన్ని కాంగ్రెస్ పెక్కు సభలలో పునశ్చరణ చేసింది.

ఆ సమయంలోనే అలీ సోదరులను అరెస్టు చేశారు. మౌలానా మహమ్మదలీ అస్సాం నుండి మద్రాసుకు వెళుతుండగా దారిలో వాల్తేరు స్టేషనులో 1921 సెప్టెంబరు 14 న అరెస్టు చేయబడ్డారు. ఆయనను కొన్నాళ్ళు సబ్ జైలులో ఉంచి విడుదలచేసి, మరల అరెస్టుచేసి, కరాచీకి తీసుకొని వెళ్ళారు.

“గాంధీ మహాత్ముడు, మౌలానా మహమ్మదలీ, ఆయన భార్య, మౌలానా అజాద్, సుభాష్‌గార్లు 1921 సెప్టెంబర్ 13 సాయంకాలం కలకత్తా మెయిల్‌లో కలకత్తా నుండి బయలుదేరి 14 వ తేదీ మద్యాహ్నం 2 గంటలకు వాల్తేరు స్టేషనుకు వచ్చినారు. అప్పుడు స్టేషను ప్లాట్‌ఫారమ్ అంతటా మిలటరీవారు వేచి ఉన్నారు. వారు మహమ్మదలీని అరెస్టుచేయడానికి నిలిచి ఉన్నట్టు ప్రజలు ఊహించారు. రైలుబండిలో నిద్రపోతున్న మహమ్మదలీని వారి సహచరులలో ఒకరు నిద్రలేపి వేశాకోళంగా ‘మీ సమయం ఇప్పుడు వచ్చింది’ అని ఆయనతో చెప్పినారు. ఈలోగా విశాఖ జిల్లా కాంగ్రెసు నాయకులు మౌలానా మహమ్మద్ అలీ, గాంధీజీ వున్న పెద్దెచు సమీపించి స్టేషను వెలువల చిన్న ఉపన్యాసం ఇవ్వవలసిందని ప్రార్థించినారు. వారి ప్రార్థన నంగీకరించి ఇద్దరూ ప్లాట్‌ఫారం మీదికి వచ్చినారు. ప్లాట్‌ఫారంమీద అడుగుపెట్టడంతోనే విశాఖవట్టణం జిల్లా పోలీసు సూపరిండెండెంటు మౌలానాను ఆపి అరెస్టు వారెంటు చూపించగా, మౌలానా ఆ వారెంటును గాంధీజీకి చదివి వినిపించారు. శిక్షాస్పృతి 107. 108 సెక్షన్‌ల క్రింద సత్ప్రవర్తనకు జామీను పుచ్చుకునే నిమిత్తం, ఆయన అరెస్టు చేయబడుతున్నట్టు వారెంటు వుంది. అప్పుడే మౌలానా ఆ ఉద్యోగస్థు నితో కూడా నడిచినారు. కొంత సేపయిన తర్వాత మహమ్మదలీ భార్య, ఆయన అంతరంగిక కార్యదర్శి ఆయనతో కొన్ని నిమిషాలు మాట్లాడి మళ్ళీ వచ్చి, మెయిలులో కూర్చున్నారు. మహమ్మదలీ అరెస్టు, ఆయన నైనికులను తిరుగు బాటు చేసేందుకు ప్రోత్సహించినారనే ఆరోపణపై జరిగింది.

“మహమ్మదలీపై అరెస్టు వారెంటు జారీ చేసేటప్పుడు పోలీసు ఉద్యోగి గడగడా వణికిపోయినాడు. ఆయన విశాఖవట్టణం సెంట్రల్ జైలులోకి వెళ్ళిన తరువాత, అక్కడి అధికారులు ఆయనను గౌరవంగానే చూచినారు. పి. సి. వెంకటవతిరాజు, వసంతరావు, బుచ్చి సుందరరావు మున్నగు నాయకులు చెరసాలకు వెళ్ళి మహమ్మదలీని దర్శించారు. మహమ్మదలీ మహాత్మునికి

తమ కృతజ్ఞత తెలుపుతూ దేశీయులకు శాంతి సందేశం వంపారు. విశాఖపట్టణం లోని పాఠశాలలను, కళాశాలలను విద్యార్థులు బహిష్కరించడంవల్ల అవి ఖాళీ అయినవి. పట్టణంలో సభలు జరిపి, మహమ్మదలీని అభినందిస్తూ తీర్మానాలు చేసినారు. ఆంధ్రకవి ఉమర్ అలీషాగారు గంభీరోపన్యాసం చేశారు.

“సెప్టెంబర్ 17 వ తేదీ ఉదయం 5.40 నిమిషాలకు రిజర్వు పోలీసులు మహమ్మద్ అలీని విశాఖపట్టణం జైలునుంచి మోటారెక్కించి రైలుస్టేషనుకు తీసుకొనిపోతుండగా వేలకొద్దీ ప్రజలు వీధులలో బారులు తీర్చి ఆయనను అభినందించినారు. తరువాత పోలీసులు ఆయనను రైలులో ఎక్కించి కరాచీకి తీసుకొని పోయారు.” (అం.గాం. - పుట 297.)

1921 సెప్టెంబరు 15 సాయంత్రం మద్రాసులో తిరువల్లిక్కేణిలో సముద్రతీరంలో గాంధీజీ బహిరంగసభలో ప్రసంగిస్తూ, ఆలీ సోదరుల నిర్బంధాన్ని ప్రస్తావించి “మహమ్మదలీ నిర్బంధంవల్ల సహాయ నిరాకరణోద్యమంలో మనం మొదటి విజయం సంపాదించాము” అన్నారు.

1921 ఏప్రిల్ లో బెజవాడలో జరిగిన కాంగ్రెస్ మహాసభ ప్రత్యేక సమావేశానికి వచ్చిన నాయకులలో ఆలీ సోదరులు వున్నారు. దారిలో వారంతా రాజమహేంద్రవరంలో దిగారు. అక్కడ ఒక బహిరంగసభ జరిగింది. సభ జరుగుతుండగా, స్థానిక పోలీస్ ఇన్ స్పెక్టర్ సభచుట్టూ గుర్రంమీద ప్రదక్షిణం చేయడం చూచి మహమ్మదలీ సభనుంచి వెళ్ళుతూ, తన పూలమాలతీని ఆయన మెడలో వేసిపోయారు.

గాంధీజీ రాజమండ్రి సభలో ప్రసంగిస్తూ, “హిందూ ముస్లిం సఖ్యం అందేనేమో నేనూ మాలానా షౌకత్లీ భారత ప్రజానీకానికి విశదం చేస్తున్నాము. మేమిద్దరమూ మా మతాలలో నిష్ఠగలవారమే. నేనూ హిందూ సనాతనదర్శనాని. ఆయన ఇస్లాం మతస్తుడు....” అన్నారు. (అం.గాం. 221)

కాకినాడ కాంగ్రెస్ అధ్యక్షత

కాకినాడ కాంగ్రెసుకు మాలానా మహమ్మదలీ అధ్యక్షుడుగా ఎన్నుకోబడ్డారు. ఈ మహాసభ 1923 సెప్టెంబర్ 28 న జరిగింది. దేశభక్త శ్రీ కొండా వెంకటప్పయ్యగారు ఆహ్వాన సంఘాధ్యక్షులు. జవాహర్ లాల్ నెహ్రూ, సైపుద్దీన్ కిల్లా, గంగాధరరావు దేశ్ పాండే, దుగ్గిరాల గోపాలకృష్ణయ్య కార్యదర్శులు. ఈ సభలో శాసనసభ ప్రవేశించాలనేవారికి, కూడదనేవారికి హోరాహోరీ పోరాటం జరిగింది. కాంగ్రెస్ అధ్యక్షుడుగా మహమ్మదలీ, ఖిలాఫత్ మహాసభ అధ్యక్షుడుగా షౌకత్లీ, వయోవృద్ధురాలు వారితల్లి ఉభయవర్గాలకు సమాధానం

కుదర్పదానికి ప్రయత్నించారు సభలో సహాయ నిరాకరణోద్యమం కొనసాగించాలని తీర్మానించి, శాసనసభకు వెలువడేగాక తోపరిపూర్వ సహాయ నిరాకరణ వాదం ఆవలంబించవచ్చునని వ్యాఖ్య చేయడం జరిగింది. బార్దోలీలో అంగీకరించిన నిర్మాణ కార్యక్రమం కొనసాగించవలెనని తీర్మానించారు.

మహమ్మదలీ వ్యక్తిత్వం నిరూపించే శిష్టమైన ఉదంతం ఒకటి— గాలి మండికి తెలియనిది. కాకినాడ కాంగ్రెస్ లో జరిగింది. మహాసభ జరుగుతుండగా మధ్యాహ్నమయింది. వెంటనే మహమ్మదలీ ప్రార్థనకు వెళ్ళారు. ఆయన ఇస్లాం సంప్రదాయాన్ని తూరా తప్పక పాటించేవారు. ప్రపంచ విఖ్యాత విజ్ఞానశాస్త్రజ్ఞుడు దేశభక్తుడు ఆయన సర్ ప్రభుల్ల చంద్ర రాయ్ అద్యక్షపీఠం ఆలంకరించి కార్యక్రమం యథావిధిగా నిర్వహించారు ఈ విషయాన్ని ఆయన తన ఆత్మ చరిత్రలో సగర్వంగా స్మరించారు.

త్యాగధనులు

అంతటి త్యాగధనులను, అభిప్రాయభేదాలు కలిగిన వైరం కలిగిన, సజ్జనత్వాన్ని విడనాడని వారిని, భారతీయులందరూ ఒక్కడైనని నమ్మిన వారిని తలచుకొని నేటి పరిస్థితిని నింహవలోకనం చేసినప్పుడు నా మనస్సు ఉనూరు మంటుంది. అభిప్రాయ భేదాన్ని శత్రుత్వంగాను, త్యాగాన్ని తెలివితక్కువగాను భావిస్తున్న కాలమిది. నేటి యువకులు— స్వాతంత్ర్యానంతరం జన్మించి, పౌరతంత్ర్యకాలపు దేశస్థితిని ఊహించలేని నేటి యువకులు అప్పటి నాయకుల త్యాగ నిరతిని, వరమత సహనాన్ని కొంతకు కొంతైనా అలవరచుకుంటే, దేశం ఎంతో ముందుకు పోతుంది.

(ఈ వ్యాసానికి ఉపకరించిన గ్రంథాలు : (1) "ఆంధ్ర ప్రదేశ్ లో గాంధీజీ" : సంపాదకులు; శ్రీ కొడాలి అంజనేయులు. (2) కాంగ్రెస్ చరిత్ర : డాక్టర్ భోగరాజు పట్టాభి సీతారామయ్య. (3) నా జీవిత కథ - సవ్యాంధ్రం : శ్రీ అయ్యదేవర కాశ్యపరావు. (4) Dictionary of National Biography : Editor : Sri S. P. Sen, (5) Life and Experiences of Bengali Chemist : Sir P. C. Ray)

[ఆంధ్రప్రదేశ్ - డిసెంబర్ 1978]



మహారాష్ట్ర కీర్తన కళ

కీర్తనం అంటే సామాన్యార్థం-చెప్పడం, ఒకరి గుణగణాలు చెప్పడం అన్నమాట. భగవంతుని గుణగణాలు చెప్పడం భగవత్కీర్తనం. హరికథా కీర్తనం భక్తుని హృదయ ఆవిష్కరణకు మార్గం గనుక అష్టవిధ భక్తిభావాలతో ఒక్కటయింది. ఈ భక్తిభావ ప్రకటనమయిన కీర్తనం మహారాష్ట్రంలో విశిష్ట స్వరూపంతో వికసించింది; విశిష్ట సంప్రదాయంగాను పరిణమించింది.

మహారాష్ట్రంతోని మహాత్ములు ఆత్మోద్ధరణకు, సాటి మానవుల విమోచనానికి ఈ కీర్తన పద్ధతిని సాధనంగా చేసుకున్నారు. ఇది కేవలం మత సంబంధమైనదే. రాజకీయాలకుగాని, తదితర లౌకిక ప్రయోజనాలకుగాని దీనిని వినియోగించి అపరిశుద్ధం చేయగూడదు.

ఈ కీర్తన రెండు భాగాలు : మొదటిది పూర్వరంగం. రెండవది ఉత్తర రంగం. పూర్వ రంగంలో కీర్తనకారుడు తను చెప్పదలచిన మతతత్వ విషయాలు పీఠికాప్రాయంగా తెలియజేస్తాడు. వాటికి దృష్టాంతంగా తను చెప్పిన విషయాలు శ్రోతల మనస్సులో గాఢంగా నాటుకోవడానికే, ఉత్తర రంగంలో ఒక పురాణకథను వర్ణిస్తాడు. ఈ పురాణగాథే ఉత్తరరంగం. రెండు రంగాలమధ్యన హాస్యకథలు, పెట్టకథలు, కట్టుకథలు, ఛలోక్తులు వినరదం ఉంటుంది. కీర్తనకారులే ప్రధానకథకు- ఉత్తరరంగకథకు అవిరోధంగా ఈ కథలను తమ దాతుర్యంతో కల్పించడమూ కద్దు. కథలో వివిధవృత్తాలు, వచనాలు కావ్య ప్రబంధ సౌరభం వెదజల్లుతాయి. శ్రోతల చంచల మనస్సు చెదరిపోకుండా ఆకట్టుకోవడానికి సంగీత ప్రవచనాకారుడు "పుండలీక వరద హరి విఠలే" అనే నినాదం తరచు చేస్తాడు. శ్రోతలు గూడా అనునినాదం చేస్తారు. ఒకొక్కప్పుడు కీర్తనకథకుడు శ్రోతలను ప్రోత్సహించి తనతోపాటు గీతగానం చేయించడమూ కద్దు.

సంత్ ఏక్ నాథ్ భక్తుడు, మహాత్ముడు, కీర్తనకారుడూను. ఆయన 16వ శతాబ్దంలో పున్నవాడు. ఆయనే ఈ కీర్తన సంప్రదాయానికి, కీర్తనకళకు మూలపురుషుడని, ప్రవర్తకుడని మహారాష్ట్ర విద్వాంసులు చెబుతారు. ఆయన భక్తిని, కవితను, సంగీతాన్ని మేళవించి కీర్తనను విలక్షణంగా తీర్చి సాహిత్య

స్థాయికి తెచ్చారు. భక్తివల్ల అస్థికసామాన్యం, సంగీతంవల్ల కళాపిపాసువులు, కవితవల్ల విద్వద్బృందమూ ఆకర్షితలవుతారని, అందరినీ అవర్ణింపజేయ వచ్చునని ఆయన కీర్తనను "సంగీత ప్రపంచం"గా చేసినట్టు తోస్తుంది.

ఏక్ నాథ్ లక్ష్మం ప్రపంచ జన్మోద్ధరణం గనుక, ఆయన కీర్తన వస్తువు అలౌకికమే కాని, లౌకికం కాదు.

"సుగుణ చరిత్రే వరమ వవిత్రే హరిచీ వర్ణావీః

సజ్జనబృందే మనోబావే ఆతీ వందావీః॥

సంతసంగే అంతర రంగే నామ బోధావే ।

కీర్తనరంగీః దేవా సన్నిధ సుఖేచి దోలావే ॥"

అనేది ప్రసిద్ధమైన ఆయన ఒక గీతక. వరమ వవిత్రమైన ఉత్తమ హరి చరిత్రలను వర్ణిద్దాము. మొదట సజ్జన బృందాన్ని వందనం చేద్దాము. మనః పరిపాకంగల సత్పురుషుల సమాజంలో హరికీర్తన చేద్దాము. కీర్తన ప్రేయదైన దేవుని సన్నిధిలో సుఖదోలికలు ఊడదాము అని దీని అర్థం. దీనినిబట్టి కీర్తన వస్తువు ఎలాంటిదని ఆయన ఉద్దేశించాడో స్పష్టమవుతుంది. ఈ గీతం మహారాష్ట్ర కీర్తన సంప్రదాయానికి మూల బంధమయింది. ఏక్ నాథ్ పెక్కు పురాణ గాథలను కీర్తనలుగా రచించి కీర్తించారు.

తర్వాత, తుకారాం మొదలయిన భక్తులు ఏక్ నాథ్ సంప్రదాయాన్ని అనువర్తించి ముందుకు సాగారు. భక్తి పచారానికి, మానవ జాతి సముద్ధరణకు కీర్తన పద్ధతి మహారాష్ట్రంలో రాచబాట అయింది. ఏక్ నాథ్ తర్వాత తుకారాం అంతటి కీర్తనకారుడుగా పరిగణితుడయ్యాడు.

ఆధునికులలో మహారాష్ట్రులు కృతజ్ఞతతోను, గౌరవంతోను పేర్కొనే కీర్తనకారులు అవుంథ్ సంస్థానాధిపతి బాళా సాహెబ్ వంత్ ప్రతినిధి. బాళా సాహెబ్ కీర్తన సాహిత్యానికి అమూల్య సేవ చేశారు. ప్రాచీన కీర్తనల రక్షణ, ప్రచారం, ఇది మహారాష్ట్రుల మతధర్మ కళా విశేషమన్న దృష్టితో ఆయన నిర్వహించడమేకాక స్వయంగా కీర్తనను ఎంతో ఆసక్తితో చెప్పేవారు. ఆయన వెంట ఆయన కుమార్తెలు— రాజకుమారికలు నిలబడి వంత పాడేవారు.

కీర్తన రచనకు పూర్వరంగోత్తరరంగాలు వున్నట్టే, కీర్తన చెప్పడానికి కూడా పద్ధతి వుంది. దీనిని సంగీత ప్రపంచం అని ఇదివరకే అన్నాను. సంగీతానికి ప్రాధాన్యం పెచ్చిన తర్వాత పెక్కు వాద్యాలూ దీనికి చేరాయి. ఏక్ నాథ్ తంబూరా తప్ప మరే జంతువాద్యమూ వాడి వుండరేమో! ఆయన గొప్ప కవి, గాయకుడు, అన్నిటికీ మించి అలౌకిక శక్తులుగల వాడూ గనుక ఇలా

వర్జన కష్టమై వుండదు. తుకారామ్ కూడా అంతటివాడే. ఆయన ఏ తంబూరానో, ఏక్తారానో శ్రుతికోసం వాడి వుంటారు. ఏక్నాథ్ కు వెనుక పాట (వంతపాట) పాడినవారు వున్నట్టు తెలియదు. తుకారామ్ కు కూడా వెనుకపాటవారు లేరు. ఆయన ఇల్లాలికి కీర్తనలంటేనే గిట్టదు; ఆయన వెనుక నిలబడి వెనుకపాట పాడే భక్తి కూడానా? ఏ శిష్యులో వెనుకపాట, మృదంగం వాయించి వుంటారు.

కాని అవుంధ్ సంస్థానాధిపతివెంట రాజకుమారికలు పాడడం చూచి, స్త్రీలు కూడా వంతపాడే సంప్రదాయం అలాగే వచ్చి, కీర్తనకారునివెంట స్త్రీలు, పురుషులూ ఒకరిద్దరు వుండడం ఆలవాటయిందని అంటారు. వీరిని స్త్రీ అయితే 'సాథిన్' అని, పురుషుడైతే 'సాథీ' అని అంటారు. సాథీ అంటే సహచరుడు. తర్వాత పక్కవాద్యాలలో ఆధునికమైనవి కూడా కీర్తనలో చేరాయి: తబలా. హార్మోనియం, వీణ, పిడేలు మొదలయినవి. హార్మోనియం దక్షిణభారతంలో అంతగా సంగీత విద్వాంసుల ఆదరణ పొందలేదు గాని ఉత్తర భారతంలో విడనాడరాని వాద్య మయింది.

కీర్తన ఏక్నాథ్, తుక్కారామ్ లవంటి మహాత్ముల కాలంలో భక్తి ప్రధానంగా వున్నా, క్రమంగా సంగీతం, రంజకత ప్రధానమై కళగా పరిణమించింది గనుక మరికొన్ని మర్యాదలూ చేరాయి. పూర్వరంగ ప్రారంభంలో ఆతిథేయుడో, మరే పెద్ద మనిషో వచ్చి, కీర్తనకారునికి పాదాభివందనం చేసి, కీర్తన జరువవలసిందిగా ప్రార్థిస్తాడు. పూలదండలు వేసి సత్కరిస్తాడు. పూర్వరంగం మధ్యన ఆతిథేయుడు గౌరవ చిహ్నంగా కీర్తనకారునికి, సాథిన్ కు, సాథీకి నొసట తిలకం దిద్ది, నూతన వస్త్రాలు బహూకరిస్తాడు. పూర్వరంగం తర్వాత హారతి ఎత్తుతారు. హారతి వశ్యంలో భక్తులు, అభిమానులు ఆయన శ్రోతలు తమకు తోచిన నాణేలు వేయవచ్చు. ఇది భగవత్కైంకర్యం కోసం వినియోగించాలని తాత్పర్యం.

కీర్తనకు మత వేదాంత భక్తి ప్రచారమే ప్రధానం. అవి చక్కగా ప్రజల మనసుకు రావడానికి, రంజకంగా ఉండడానికి పాటలు, సంగీతం, పట్టకథలూ మొదలయినవి చేరాయి. ఈ పవిత్రమైన కీర్తన పద్ధతిని దురదృష్టవశాత్తు నేడు లౌకిక రాజకీయ విషయాలకు కూడా కొందరు వాడుతున్నారు. కాని దానిని మహారాష్ట్ర విద్వాంసులు, భక్తులు సక్రమమైన పద్ధతిగా పరిగణింపరు.

అదృష్టవశాత్తు ఈ కీర్తన సంప్రదాయాన్ని యథాపూర్వంగా అకలుషితంగా పరిరక్షిస్తున్న కీర్తనకార వర్గంవారు శ్రీ జి. ఏ. పద్కే. (ఈయన మద్రాసు రోటరీ క్లబ్ అధ్యక్షులు, ప్రముఖ పారిశ్రామికులు, మూడు దశాబ్దాలుగా బెన్సుపురిలో వుంటున్నవారు.) ఈయన ఏటా వినాయక చవితి ఉత్సవాలలో

మద్రాసులోని రెండార్స్ రోడ్డులో వున్న మహారాష్ట్ర మండల్ లో కీర్తన చెబుతున్నారు. మొన్నటి గణపతి ఉత్సవాలలోను, గడచిన సెప్టెంబర్ 24 వ తేదీన, కీర్తన చెప్పారు. కీర్తన వస్తువు శక్తిష్ట-దేవయాని. వినాయక విగ్రహం ముందు నాలుగైదు గంటలపాటు నిలబడి - సప్తతి పూర్తికి దగ్గరిల్లుతున్న శ్రీ పద్మకే కీర్తన చెప్పడం, అడుగడుగునా, తమ చతురోక్తులతో, అవాంతర కథలతో శ్రోతలను రంజింపజేయడం - అనేవి ప్రశంసనీయమైన విషయాలు. శ్రీ పద్మకే సతీమణి శ్రీమతి ఇందిరాబాయి పద్మకే, మూడు దశాబ్దాలుగా మద్రాసులో స్థిరపడిన శ్రీ భిడే (కంట్రాక్టరు) శ్రీ పద్మకేకు వెనుక పాటగాళ్ళుగా సాదీలుగా వున్నారు. శ్రీమతి పద్మకే, శ్రీ భిడే తమ బాధ్యత బాగా నిర్వహించారు.

మన హరికథా సంప్రదాయం ఈ మహారాష్ట్ర సంప్రదాయంనుంచే వచ్చిందని తోస్తుంది. మనం భక్తిలోను, భక్తుల సంఖ్యలోను ఇతర రాష్ట్రాల వారికి ఏ విధంగానూ తీసిపోము. పురాణ పఠన శ్రవణాలు, హరిహరగాథలను వివిధ రీతులుగా ఆడిపాడడం మనకు కొత్తేమీ కాదు. పాల్కురికి సోమన బసవ పురాణంలో అన్నట్టు ఇష్ట దైవ కథలను

మేటియై చను భక్త కూటువలందు
పాటలుగా కట్టి పాడెడువారు
ప్రస్తుతోక్తుల గద్యపద్య కావ్యముల
పిస్తారముగ జేసి వినుపించువారు
అటుగాక సాంగ భాషాంగ క్రియాంగ
పటు నాటకంబుల నటించువారు"

వుండనే వున్నారు. కాని, భజన కూటువలలోని పాట, ప్రస్తుతోక్తుల గద్య పద్యకావ్య విస్తారం, నటన - మేళవించిన హరికథ ఉన్నట్టు కనిపించదు. ఈ లక్షణాలు కొంత వట్టే బుర్రకథ వుంది. కాని, దాని లక్ష్యం, వస్తువు, వక్క వాద్యాలు వేరు అది వీర రస ప్రధానం.

వైష్ణవ మతం ఆంధ్రదేశంలో వ్యాపించిన తరువాత దాసర్లు మొదలయిన వారి వేషాలను "కావి కుప్పసము తొడిగి, కొప్పు బయలు బడకుండ ఖండశాటి (చీర పేలిక) బిగించి, జమిలిపూసల పంట పెట్టుకొని హరీ హరీ యనుచు నడిచెను" అని విప్రనారాయణ చరిత్రలో దాసరి సాని వర్ణన కనిపిస్తుంది. కాని, హరికీర్తనకారుని వేషం కనిపించడం లేదు. ఎందరి వేషభాషలో వర్ణించిన శుకసప్తతి, హంస నింశతులలోను కీర్తనకారుడు కనిపించడం లేదు. అందువల్ల

మహారాష్ట్రల ప్రాబల్యం బాగా ఏర్పడిన తర్వాత ఈ హరికథా కీర్తనం ఆంధ్రదేశంలో వ్యాపించి వుంటుందనుకుంటాను

కాని, ఏ కొత్తదనం చూచినా, స్వీకరించి సొంతం చేసుకుని అభివృద్ధికి అందుకుపోయే దౌర్జగుణం గల తెలుగు వారు ఈ మహారాష్ట్ర హరికథా కీర్తన వద్దతిని కూడా సొంతంగా భావించి, హరికథగా పెంపొందించుకున్నారు. కీర్తి శేషులు శ్రీయుతలు అజ్ఞాదాదిభట్ల నారాయణదాసు, లక్ష్మణాచార్యులు, నెల్లూరు రామదాస్, కుంటిపూడి కృష్ణమాచార్యులు, మోపిడి వేంకటాచార్యులు, పుట్టపర్తి శ్రీనివాసాచార్యులు, శ్రీమతి కదిరి బుచ్చమ్మమ్మ వంటి గొప్ప హరికథకులు ప్రభవించారు. ఈ హరికథా కథనకళ నిరంతరాయంగా వికసిస్తూనే వుంది.

కళ, శాస్త్రం, మనదైతేనేమి? పెరవారిదయితే నేమి? ఏకనాథ్ అన్నట్టు "ఏకా జనార్దనీ భాషచీ అవడీ" — జనార్దనునిపై భక్తేప్రియ వస్తువు కావడమూ, సమర్థ రామదాస స్వామి అన్నట్టు — "భావబలే తరలే మానవ" భగవద్విశ్వాస బలంతో మానవులు తరించడమూ హరికథా లక్ష్యాలు కదా !

[ఆంధ్రవత్రిక, 24.9 1966]



బౌద్ధంతో మొదలైన తెలంగాణా చరిత్ర

తెలంగాణా చరిత్ర బుద్ధుని సమకాలీన చరిత్ర. నిజామాబాద్ జిల్లాలోని నేటిబోధన్లో బవరి అనే విద్వాంసుడు ఉండేవాడు. అతడు బుద్ధుని చరిత్రను కర్ణాకర్ణికగా విన్నాడు, బుద్ధుని తథాగతి - సత్యమార్గం - అతనికి నచ్చింది. తన శిష్యులను బుద్ధుని దర్శించి, అతని ఆష్టాంగ మార్గాన్ని ఆకళించుకొని రమ్మని రాజగృహానికి పంపాడు. వారు బుద్ధుని సన్నిధానంలో కొంతకాలం ఉండి, అతని తథాగతిని యథావత్తుగా గ్రహించి బోధన్కు తిరిగి వచ్చారు. సంతృప్తితో బవరి పండితుడు ఆ మార్గాన్ని అనుసరించాడు. ప్రజలలో ప్రచారమూ చేశాడు. బుద్ధుని సమకాలంలోనే అతని ఉపదేశాలు వేలమైళ్ళ దూరంలో ఉన్న తెలంగాణా ప్రజలను ప్రభావితం చేశాయన్నప్పుడు, మంచివట్ల వారి అభిముఖ్యం ఎంత నిశితమైందో మనం అంచనా వేయవచ్చు.

ప్రాగైతిహాసిక యుగం

తక్కిన ఆంధ్రదేశంతోపాటే తెలంగాణాలోను ప్రాగైతిహాసిక కాలంలో మానవుడు మూడులక్షల సంవత్సరాల నుంచి నివసిస్తున్నట్టు తెలుస్తున్నది. వరంగల్, కరీంనగర్, నల్లగొండజిల్లాలలో జరిగిన తవ్వకాలలో శిలాయుగప ఆయుధాలు, పరికరాలు లభించాయి. డోర్లగల్లు - ఆత్మకూరు కనుమ దగ్గర శిలాయుగ పరికరాల పరిశ్రమ విశేషంగా సాగింది. తెలంగాణా ఆదిమానవుడు శిలాయుగం నుంచి మరికొంత ముందడుగు వేసి, నూతన శిలాయుగంలో ప్రవేశించి, ఆహారాన్ని పండించుకొని దేశ ద్రిమ్మరితనం తగ్గించుకొని కొండల మీద, కొండ అడివారాలలోను నివాసాలు ఏర్పరచుకొన్న చిహ్నాలు కూడా వరంగల్లు, నల్లగొండ జిల్లాలలో తవ్వకాలు జరిపిన పురావస్తు శాస్త్రజ్ఞులు కనుగొన్నారు. మరికొంత సభ్యత విప్పడిన తర్వాత తెలంగాణా మానవుడు రోహాయుగంలో ప్రవేశించి కంచు, ఇనుము పరికరాలను నిర్మించుకొన్నాడనడానికి తెలంగాణా అంతటా ముఖ్యంగా వరంగల్లు, కరీంనగర్, నల్లగొండ జిల్లాలలోని "రాకాసి గుళ్ళు" నిదర్శనం.

చరిత్రయుగం తెలంగాణాలో బౌద్ధంతో ప్రారంభమయింది. బోధన్ శాతవాహనులకు ముందే, శుంగకాణ్యుల కాలంలోనే ప్రసిద్ధమైంది. ఇది ఆస్మక దేశంలోని ప్రధాన పట్టణాలలో ఒక్కటి. అక్కడి నుంచి తెలంగాణా అంతటా బౌద్ధం వ్యాపించింది. గుమ్మడిదుర్లు, పణిగిరి మున్నగు ప్రాంతాలలో జరిగిన తవ్వకాలలో వెలువడిన బౌద్ధ స్తూపావశేషాలు, బుద్ధ విగ్రహాలు ఈ వ్యాప్తికి నిదర్శనం. ఆంధ్ర బౌద్ధులలో తర్వాత ఏర్పడిన చైత్యక, అపరశైలేయ, రాజగిరీయాది శాఖలతో రాజగిరీయులు రాచకొండవారయి ఉంటారని లేక యాదగిరిగుట్ట ద్వారమైన రాయగిరివారు అయినా కావచ్చునని తెలుగుబాషా సమితి విజ్ఞాన సర్వస్వం ప్రధాన సంగ్రాహకులు శ్రీ చీమకుర్తి శేషగిరిరావు భావిస్తున్నారు.

బోధన్ పట్టణం, తర్వాత జైన మతానికి కూడా ఆటవట్టయింది. అక్కడి నుంచే జైనం కొలనుపాక మున్నగు ప్రాంతాలకు వ్యాపించింది. బోధన్ లో గొప్ప గోమఠేశ్వర విగ్రహం ఉండేదని, దానిని చూచిన తర్వాతనే హొయసళుల కాలంలో శ్రవణ బెళగోళ గోమఠేశ్వర విగ్రహం వెలసేందని అంటారు.

మరొక సంగతి. జైనులు మత ప్రచారానికి ఎక్కడికి వెళ్ళినా మొదట ఒక సరోవరం తవ్వించేవారు. దానితీరంలో తీర్థంకరుల విగ్రహాలు స్థాపించేవారు. కొలనుపాక, అంటే కొలను ఉన్న పాక - వూరు. కొలనున్న జైనుల వర్ణాల అని అర్థం. దీనికి ప్రతికృతి అయిన శ్రవణ బెళగోళ కూడా అలాటిదే. బెళగోళ అంటే తెల్లని, స్వచ్ఛమైన కొలను. శ్రవణ బెళగోళ జైన శ్రమణుల కొలను. కొలనుపాకలో మేఘచంద్రాదే ప్రసిద్ధ జైనాచార్యులున్నట్టు జైనుల మతగ్రంథమైన అనంత పాసాదిక తెలుపుతున్నది. కాని బోధన్ లోని గోమఠేశ్వరుని విగ్రహంజాడ తెలియదు. జైన శైవ సంఘర్షణలో ముక్కలుముక్కలయిందేమో! కొలనుపాకలో మాత్రం జైన తీర్థంకరులలో ఒకడైన వృషభ నాథుని వచ్చరాతి విగ్రహం నేటికీ పూజలందుకుంటున్నది.

సాతవాహనులు

సాతవాహనుల కాలం నుంచి తెలంగాణా చరిత్ర స్పష్టంగా తెలుస్తున్నది. తెలంగాణా సాతవాహనుల ఏలూరులోకి వచ్చినట్లు మెదక్ జిల్లా కొండా పురం, కరీంనగర్ జిల్లాలోని కోటిలింగాల, భూళికట్ట, నల్లగొండజిల్లాలోని సూర్యాపేట, పణిగిరి, వర్ధమానుకోట మున్నగుచోట్ల జరిగిన తవ్వకాలలో సాతవాహన చక్రవర్తుల నాణేలు, మట్టిబొమ్మలు, మట్టిపాత్రలు మున్నగునవి లభించడం నిరూపిస్తున్నవి. ఇటీవల 1932 అక్టోబరునెలలో రాష్ట్ర పురాతత్వ

శౌఖ దై రెక్కరు డాక్టర్ కృష్ణశాస్త్రిగారు నల్లగొండజిల్లా, తుంగతుర్తి తాలూకా వర్ధమానుకోటలో కోటదిబ్బ అనే ప్రాంతంలో జరిపిన పరిశోధనలలో సాతవాహనుల కాలపు నిర్మాణాలు వెలువడ్డాయి. నీసంతో తయారయిన వర్తులాకారపు నాణేలు లభించాయి. వాటిపైన మధ్యన గుర్రం, చుట్టూ బ్రాహ్మిలిపిలోని శాసనం "మహాతలవరస వాజసామికస సవస...." అని ఉన్నాయి. ఈ నాణేల వంటి మట్టి ముద్రకలు కరీంనగర్ జిల్లా పెద్దబంకూరు త్రవ్వకాలలో దొరికాయి. దీనినిబట్టి క్రీస్తుపూర్వం రెండు మూడు శతాబ్దాలలో కరీంనగర్, వరంగల్, నల్లగొండజిల్లా ప్రాంతాలను మహా తలవర బిరుదాంచితలైన వాజసామికులు, ఆశ్వవతి వంశీయులు, సాతవాహన సామంతులు పాలించి ఉంటారని డాక్టర్ శాస్త్రి అభిప్రాయపడుతున్నారు. జనగామనుంచి సూర్యాపేటమార్గంలో ఇంతకు ముందు పణిగిరి, తిరుమలగిరి, గాజులబండ వద్ద బౌద్ధక్షేత్రాలు కనుగొన్నారు. మధ్య భారతదేశం నుంచి బౌద్ధ యాత్రికులు వర్ధానది నుంచి ప్రాణహితానది ద్వారా గోదావరిదాటి కరీంనగర్ జిల్లాలోని కోటిలింగాలు చేరేవారు. అక్కడి నుండి పాషిగాం అనే గ్రామంవద్ద (కనుగొన్న) బౌద్ధక్షేత్రం దర్శించి, పణిగిరి, గాజులబండ, తిరుమలగిరి తీర్థక్షేత్రాలమీదుగా నాగార్జునకొండ, అమరావతి చేరేవారని తెలుస్తున్నది. క్రీస్తుశకం ఆరవ శతాబ్దంలో భారతదేశాన్ని సందర్శించిన చైనా యాత్రికుడు హుయన్ త్సాంగ్ పయనించిన మార్గం ఇదేనని స్పష్టమవుతున్నదని డాక్టర్ కృష్ణశాస్త్రి అభిప్రాయపడుతున్నారు.

సాతవాహనచక్రవర్తులలో 17వ వాడైన హాల సాతవాహనుడు తన కాలపు కవుల ముక్తకాలను 700 లను ఏర్పి దండగా కూర్చాడు. దీనిపేరు గాథాసప్తశతి. దీనిలోని అల్లయవంటి పేర్లు చూడగా వారు తెలుగువారయి ఉంటారేమోననిపిస్తుంది. సప్తశతిలోని గోదావరి ఒడ్డు శృంగారాలు, జనుపదేలు, వత్తిచేలు, కుసుమవేలు, కుండల కపిల బావులు చూడగా తెలంగాణా ప్రాంతం సుందర ప్రతిరూపమా అనిపిస్తుంది.

తవ్వకాలు జరిగిన ప్రాంతాలలో కొండాపురానికి విశిష్టత ఉంది. కొండాపురం హైదరాబాద్ కు వాయవ్యంగా 43 మైళ్ళ దూరంలో మెదక్ జిల్లా కలబ గూడు తాలూకాలో ఉంది. ఈ గ్రామానికి అరమైలు దూరంలోని ఒకవాగు చెరువులో కలిసే ప్రాంతంలోని ఒక దిబ్బను త్రవ్వారు. మానవ జీవితానికి సంబంధించిన సకల వస్తువులూ, ఇళ్ళ పురాదులు చైత్యాలతోసహా బయట పడ్డాయి. కొండాపురం చాలా ప్రాముఖ్యతగల ఆంధ్ర సాతవాహన కేంద్రమయి

ఉంటుందని, గ్రీకు రాయబారి మెగస్థనీస్ చెప్పిన ముప్పయి అంధ్ర మహా నగరాలలో ఒకటయి ఉంటుందని విశ్వసించడానికి తగిన ఆధారాలు దొరికాయి. పురాణకాలపు కుండిన నగరం ఇదేనని కొందరి వూహ. గౌతమీ పుత్రశాతకర్ణి, వాశిష్టిపుత్ర పులమావి నాణేలు లభించడంవల్ల ఈ ప్రాంతం, తెలంగాణాలో చాలా ప్రాంతం క్రీస్తుపూర్వం మూడవ శతాబ్దం మొదలు క్రీస్తుశకం 218 తర్వాత వరకు సాతవాహనుల ఏలుబడిలో ఉంది.

సాతవాహనుల పిదప తెలుగుదేశాన్ని పాలించిన ఇక్ష్వాకు, బృహత్పలాయన, ఆనందగోత్రుల పరిపాలన తెలంగాణాలో ఉన్నట్టు కనిపించదు. సాతవాహన సామ్రాజ్య పతనానంతరం ఎవరికి వారు స్థానికులు మహా తలవరులై ఉంటారు. అభీరులు కొంత ప్రాంతం, ఇక్ష్వాకుల సామంతులుగా పాలించినట్టు అభీరవసుషేణుని శాసనంవల్ల తెలుస్తున్నది.

తర్వాతి రాజులు

పిదప తెలుగుదేశాన్ని పాలించిన విష్ణుకుండినుల కాలంలో తెలంగాణాలో నల్లగొండ మున్నగు ప్రాంతాలు వారి ఆధీనంలో ఉన్నట్టు తోస్తుంది. నల్లగొండ జిల్లాలోని ఇంద్రపాలపురం వారి రాజధాని. వీరికి వాకాటులతో సంబంధ బాంధవ్యాలున్నందున మెదక్, నిజామాబాద్ ప్రాంతాలు వాకాటుల పాలనలో ఉండేవి. ఇటీవల కీసరగుట్ట త్రవ్వకాలలో వెలువడ్డ అవశేషాలనుబట్టి విష్ణుకుండినుల పాలన వాకాటుల సరిహద్దువరకు ఉండేదని స్పష్టం. సరిహద్దులలో ఎవరూ రాజధానిని నిర్మించుకోరు గదా! కనుక ఇంద్రపాలపురి వారి రాజధాని. ఈ వంశరాజులలో ఒకడయిన ఇంద్రవర్మ పేరుతో ఈ నగరం వెలసి ఉండవచ్చు.

మహబూబ్ నగర్ జిల్లా, తలేవరిసరాలమ 'చోళవాడి' అనేవారు. చోళుల కాలం క్రీస్తుశకం 480 ప్రాంతంనుంచి ప్రారంభమవుతుంది. కనుక ఇది కొంత కాలం చోళుల ఆధీనంలో ఉండి ఉంటుంది.

విష్ణుకుండినుల అనంతరం తెలంగాణాలో చాలాభాగం బాదామి చాళుక్య, రాష్ట్రకూట, కల్యాణి చాళుక్యుల ఏలుబడిలో ఉంది. కల్యాణి చాళుక్యులు, రాష్ట్రకూటులు దుర్బలులయిన తర్వాత సామంతులు కొందరు స్వతంత్రులై స్వీయ రాజ్యాలు స్థాపించారు. అట్టివారు వేములవాడ చాళుక్యులు, ముదిగొండ చాళుక్యులు, కాకతీయులూను. వీరిలో మొదటి ఇద్దరు సామ్రాజ్యాలు స్థాపించలేక పోయారు. కాకతీయులు క్రీస్తుశకం 1158 నుంచి 1323 వరకు 165 సంవత్సరాలు ఒక సామ్రాజ్యాన్ని స్థాపించి పాలించారు.

ముదిగొండ చాళుక్యులు

బాదామి చాళుక్యవంశం వాడైన రెండవ సత్యాశ్రయ పులకేశి వల్లభుడు క్రీస్తుశకం 624 లో పూర్వదిగ్విజయ యాత్రకు బయలుదేరి వేంగీకళింగాలను జయించి, తన సోదరులు కుబ్జ విష్ణువర్ధనుణ్ణి పిష్టపురం (పితాపురం)లో వేంగీ రాష్ట్రానికి, రణమర్దనుని ముదిగొండ రాజ్యానికి రాజ ప్రతినిధులుగా నియమించాడు. ఈ వంశం వారు తమ తమ ప్రాంతాలలో స్థిరపడినా, ముదిగొండ రాజ్యం వారు వేంగీ చాళుక్యులకు లోబడే ఉండేవారు. కాని, చాళుక్య భీముని, రెండవ భీముని కాలాలలో ముదిగొండ పాలకులు రాష్ట్ర కూటులవల్ల చాల నష్టపడ్డారు. వీరి రాజ్యం రాష్ట్ర కూటుల రాజ్యానికి, వేంగీ రాజ్యానికి మధ్య ఉన్నందున రాష్ట్ర కూటులు వేంగీపై దాడి జరిపినప్పుడెల్లా ముదిగొండ రాజ్యానికి చాలా నష్టం కలిగేది. ముదిగొండ రాజ్యం నేటి ఖమ్మంజిల్లా ప్రాంతం; కృష్ణాతీరంలోని కొండవల్లి నుంచి వరంగల్లు జిల్లాలోని కొరవి వరకు వ్యాపించి ఉండేది. రాష్ట్ర కూటులు, చాళుక్యులకు సహజ శత్రువులు కనుక తూర్పు చాళుక్య రాజ్యాన్ని మింగడానికి సిద్ధంగా ఉండేవారు. వేంగీలో రెండవ అమ్మరాజు రాజ్యకాలంలో అతనికి, సవతి అన్న అయిన దానార్జవునికి సంఘర్షణ వచ్చింది. అమ్మరాజు రాష్ట్రకూట కృష్ణుని సహాయం కోరాడు. ఇలాటి అదనుకోసమే కాచుకున్న రాష్ట్రకూట చక్రవర్తి తన సేనావతి అయిన కాకతి గుండ సేనానిని దానార్జవునిమీదికి పంపాడు. గుండసేనాని ముదిగొండవారి రాజ్యం ఆక్రమించుకొన్నాడు. పిదప వచ్చిన మార్పులో ముదిగొండ చాళుక్యులు వశ్యమ చాళుక్యచక్రవర్తి తెలపుని సహాయంతో గుండనను చంపించి తమ రాజ్యం మరల సంపాదించుకొన్నారు. ముదిగొండరాజులు, కాకతీయులు వశ్యమ చాళుక్యులకు లోబడే కలతలు లేకుండా ఉండేవారు. కాని, కాకతి రుద్రుడు స్వతంత్రుడైన పిదప ముదిగొండ చాళుక్యులను పూర్తిగా వోడించి, ఆ రాజ్యాన్ని తన రాజ్యంలో కలుపుకొన్నాడు. ముదిగొండ చాళుక్యులు కొంత కాలం కోస్తా ప్రాంతంలో కొలని రాజుల ఆశ్రయంలో గడిపి, మరల భద్రాచల ప్రాంతంలో స్వతంత్రులుగా తల ఎత్తారు. కాని, కాకతి గణపతి దేవుడు వారిని పూర్తిగా అణచివేశాడు.

పొలవాస రాజులు

ఇప్పటి కరీంనగర్ జిల్లా జగిత్యాల సమీపంలోని పొలవాస గ్రామాన్ని పూర్వం పొలవాస అనేవారు. ఇక్కడి సామంతులు క్రీస్తుశకం 1075 నుంచి

1160 వరకు చిన్న రాజ్యం పాలించాడు. వీరి రాజ్యంలో జగిత్యాల, మంతెన, ములుగు, వర్కాల, నర్సంపేట తాలూకాలుండేవి. వీరు రాష్ట్ర కూటాలు. వీరికి, పొరుగున ఉండే కాకతి రాజులకు బద్ధవైరం. క్రీస్తుశకం 1127 లో భూలోకమల్లు సోమేశ్వరుడు చాళుక్య సామ్రాజ్యానికి చక్రవర్తి అయినప్పుడు అతని తమ్ముడైన యువరాజు తైలపుడు కందూరునాడులో రాజప్రతినిధి. ఇతడు స్వాతంత్ర్యం ప్రకటించుకొన్నప్పుడు పొలవాస సామంతులు మేడరాజు, గుండరాజు చక్రవర్తిని ధిక్కరించి, తైలపుని సమర్థించారు. 1138 లో భూలోకమల్లుని కుమారుడు జగదేకమల్లుడు చక్రవర్తి అయి, తెలంగాణాలో చెలరేగిన విప్లవాన్ని అణచడానికి స్వయంగా తరలి వచ్చాడు. కాకతి ప్రోలరాజు చక్రవర్తి వజ్రాస పొలవాస గుండరాజును యుద్ధంలో చంపాడు. కందూరు నాడండే జడ్చెర్ల సమీపంలోని కందూరు. ఇది పూర్వం ఒక ప్రాంతానికి ముఖ్యపట్టణం. ఇక్కడ వర్షిమ చాళుక్యుల రాజప్రతినిధిగా తైలపుడు ఉండేవాడు.

వేములవాడ చాళుక్యులు

వేములవాడ చాళుక్యుల మూలపురుషుడు కూడా బాదామి సత్యాశ్రయ పులకేసి వల్లభుడే. వేములవాడ చాళుక్యులలో రివ శతాబ్దంలో ఉన్నవాడు వినయాదిత్య యుద్ధమల్లుడు. ఇతని ప్రధాన పట్టణం కరీంనగర్ జిల్లాలోని వేములవాడ. యుద్ధమల్లుని కుమారుడు అరికేసరి. ఇతడు రాష్ట్రకూట నిరుపమ ద్రువ చక్రవర్తి సామంతుడు; మహావీరుడు; చక్రవర్తికోసం పెక్కు యుద్ధాలు గెలిచాడు. ఇతని మనుమడు రెండవ అరికేసరి. ఇతడు గొప్ప రాజతంత్రుజ్ఞుడు, వరాక్రమశాలి. రాష్ట్రకూట సామంతుడైనా, ఆ రాజవంశ కన్యను వివాహమాడాడు. ఈమెపేరు లోకాంబిక. ఇతనికి రాష్ట్రకూట చక్రవర్తి అయిన గోవిందరాజుతో వైరం వీర్పడింది. ఇతడు గోవిందరాజును ధిక్కరించి, జయించి, అతని పినతండ్రి అయిన బద్దెగ అనే వాడిని రాష్ట్రకూట చక్రవర్తిగా ప్రతిష్ఠింప చేశాడు. అరికేసరి కర్నాట బాషా పోషకుడు. వంపడను మహాకవి ఇతని ఆస్థానంలో ఉండి భారతాన్ని జైన సంప్రదాయంతో అరికేసరి నాయకుడుగా విక్రమార్ధున విజయమనే పేర రచించాడు. ఇది తెలుగువాడయిన వంపడు రచించిన తొలి కన్నడకావ్యం, తెలంగాణాలో అవతరించింది. ఇది 10వ శతాబ్దంలోని నన్నయ్య భారతానికి ఒక శతాబ్దం ముందు రచితమైంది. వంపని తమ్ముడు జివవల్లభుడు వేయించిన గంగాధర పర్వత కన్నడ శాసనంలో చివరన మూడు తెలుగు కందాలు ఓక్కిందాడు. అనే తెలుగులో తొలి కందాలు. వానిలో ఒకటి ఉదాహరణ్ణును;

“జిన భవనంబు లెత్తించుట

జినపూజ లేస్తుచున్కి జినమునులకు న

త్తిన యన్నదానం బీవుట

జినవల్లభు బోలగలరె జిన ధర్మపరుల్.”

కాకతీయులు

కాకతీయుల పుట్టు పూర్వాలపై విశేష పరిశోధన జరిపి, అపూర్వ విషయాలు కనుగొన్న డాక్టర్ పి. వి. వరప్రహ్మశాస్త్రి తెలుపుతున్న విషయాలు క్రింద క్రోడీకరిస్తున్నాను :

కాకతీయులు మొదట్లో చాలా కాలము రాష్ట్రకూట రాజుల సేనావతులు కాకతీయ వెన్నమ రాజు నాల్గవతరం వాడయిన గుండరాజు రాష్ట్రకూట సేనావతిగ వేంగీ దేశంపై దాడిని మరణించాడు. ఇది సుమారు క్రీస్తుశకం 890-900 నడుమ జరిగింది. ఇతని కుమారుడు ఎర్రన. రాష్ట్రకూట రాజులు ముదిగొండ చాళుక్యులను కొరవి రాజ్యంనుంచి తరిమివేసి, ఎర్రనను దానికి పాలకునిగా నియమించారు. ఇతని కుమారుడు బేతరాజు. ఇతని కుమారుడు గుండమరాజు, ఇతడు గొప్ప యోధుడు. ఇతడే వేంగీ రాజయిన చాళుక్య అమ్మరాజును గెలిచినవాడు. కాని ఇతనిని తర్వాత ముదిగొండ చాళుక్యులు వచ్చి చాళుక్య చక్రవర్తి తెలపుని సహాయంతో యుద్ధంలో చంపారు.

గుండరాజు మరణించగానే కొరవిరాజ్యం ముదిగొండ చాళుక్యుల వశమైంది. అతని కుమారుడు బేతరాజు చాల చిన్నవాడు. అతనిని అతని మేనత్త కామసాని తన భర్త ద్వారా చాళుక్య చక్రవర్తికి విన్నవించి, అనుమతించి ప్రాంతానికి రాజుగా చేసింది. దీనితో కాకతీయులలో మార్పు వచ్చింది. కాకతీయులు రాష్ట్రకూటలవల్ల అభిమానం వదలి చాళుక్యులకు విధేయులయ్యారు. పిదప బేతరాజు, పిదప అతని కుమారుడైన మొదటి ప్రౌలరాజు, రెండవ బేతరాజు, దుగ్గరాజు, రెండవ ప్రౌలరాజు క్రీస్తుశకం 1052 నుంచి 1157 వరకు నూట అయిదేళ్ళు సామంతులుగానే పాలించారు. రెండవ ప్రౌలరాజు గొప్ప యోధుడు. ఇతడు తెలంగాణలో చెలరేగిన విష్ణవాలన్నిటినీ అణచివేసి కల్యాణి చాళుక్యచక్రవర్తి రెండవ జగదేకమల్ల వ్రతావ చక్రవర్తి ఆనుగ్రహం పూర్తిగా సంపాదించాడు. తెలంగాణలో తనకు సాటి వీరుడు మరొకడు లేదని నిరూపించుకొన్నాడు. దీనితో కాకతీయ సామ్రాజ్యానికి గట్టి పునాది పడింది.

స్వాతంత్ర్య ప్రకటన - రుద్రదేవుడు

రెండవ ప్రౌలరాజు పెద్ద కుమారుడు రుద్రదేవుడు 1158 లో పట్టానికి వచ్చాడు. ఇతని కాలంలో కల్యాణి చాళుక్య చక్రవర్తి అయిన ద్వితీయ జగదేకమల్ల ప్రతాప చక్రవర్తిని అతని సోదరుడైన తైలపుడు త్రోసిరాజుని సింహాసనం ఆక్రమించాడు. ఇలా ఉండగా, ఆరవ విక్రమాద్భుని దౌహిత్రుడైన కళచురి బిజ్జలుడు మూడవ తైలపుని తరుషగొట్టి రాజ్యమాక్రమించాడు. కల్యాణి చాళుక్య సామ్రాజ్యం మూడు ముక్కలైంది. కాకతీయ రుద్రుడు వీరిలో ఎవరికి విదేయుడుగా ఉండాలో తేల్చుకోలేకపోయాడు. దురాక్రమణి దారుడైన బిజ్జలునికి తలవంపడం అతనికి నచ్చలేదు. కనుక క్రమంగా తెలంగాణాను ఆక్రమించుకోడం ప్రారంభించాడు. బిజ్జలుడు మైశగి అనే సేనాపతి అదీనాన గొప్ప నైస్యం వంపాడు. దానితోను, ఇరుగు పొరుగు వారితోను రుద్రదేవుడు పోరి, అందఁని జయించి, అనుమకొండ వేయిస్తంభాల గుడిలో విజయ శాసనం వేయించాడు. సాతంత్ర్యం ప్రకటించి, కాకతీయ సామ్రాజ్యాన్ని స్థాపించాడు. అతని రాజ్యానికి దక్షిణాన శ్రీకైలం వరకు, ఉత్తరాన గోదావరి, వశ్చిమాన బీదరు, తూర్పున ద్రాక్షరామం ఎల్లలు. రుద్రదేవుడు దేవగిరి యాదవ రాజులపై దండెత్తి ఆ యుద్ధంలో 1195 లో మరణించాడు. అతని పిదప అతని తమ్ముడైన మహాదేవుడు మూడు సంవత్సరాలు రాజ్యమేలి దేవగిరి యాదవరాజులపై దండెత్తి యుద్ధంలో మరణించగా, రుద్రుని కుమారుడైన గణపతిదేవుణ్ణి 1199 లో విదేయులైన మంత్రి సేనాపతులు సింహాసనానీసుణ్ణి చేశారు. గణపతిదేవుడు 1199 నుంచి 1262 వరకు 63 ఏళ్ళు రాజ్యం చేసి, చోళులను, పాండ్యులను, కళింగులను జయించి, పెక్కు కోవెలలను నిర్మించాడు. దాదాపు తెలుగు దేశమంతా ఈయన రాజ్యంలో ఉంది. ఉత్తరాన గోదావరి, తూర్పున బంగాళాఖాతం, దక్షిణాన కాంచీ రాజ్యమూ సరిహద్దులు. గణపతిదేవునికి కుమారులు లేనందున, అతని కుమార్తె రుద్రమదేవి, గణపతిదేవుని తర్వాత 1262 లో రాజ్యానికి వచ్చి 1289 వరకు ఏలింది ఎదుగు తిరిగిన సామంతులను అణచివేసి, రాజ్యాన్ని స్థిరపరచింది.

రుద్రమదేవికి కుమారులు లేరు. ఆమె తన దౌహిత్రుడైన ప్రతాప రుద్రుని దత్తు తీసుకుంది. అతడు 1189-1323 వరకు రాజ్యం చేశాడు. అతని కాలంలో కాకతీయ రాజ్యం పడమట బీదరు దాటి, దక్షిణాన కంచి, తూర్పున ద్రాక్షరామం, ఉత్తరాన కోటగిరి, పోలాస్ వరకు వ్యాపించి ఉండేది.

ప్రతాపరుద్రుని కాలంలో ఢిల్లీ సుల్తానయిన షియా జుద్దీన్ ఖిల్జీ ఉలుగ్ ఖాన్ అనే నేనాపతిని పంపి వరంగల్లుపై దాడి జరిపాడు. ఆ దాడిలో కాకతీయులు వోడిపోయారు. ప్రతాపరుద్రుడు బందీ అయ్యాడు అతడు ఢిల్లీకి వెళ్ళే దారిలో యమునానదీ తీరంలో ఆత్మహత్య చేసుకున్నాడు. కాకతీయ సామ్రాజ్యం వతనమైంది.

కాకతీయ సామ్రాజ్యంలో కళా సాహిత్యాలు చాలా అభివృద్ధి పొందాయి.

[ఆంధ్రపత్రిక 2-11-1982]



కళాపూర్ణోదయం విశిష్టత

“చలువగల వెన్నెలల చెలువునకు సౌరభము
గలిగినను, సౌరభము చలువయు దలిర్పం
బొలుపెసగు కర్పరపు బలుకులకు గోమలత
నెలకొనిన, సౌరభము జలవ పసయుం గో
మలతయును గలిగి జగముల మిగుల బెంపెసగు
మలయ పవనంపు గోదమలకు మదురత్వం
బలవడిన, నీడు మఱి కలుగుననవచ్చు, గడు
వెలయగల యీ సుకవి పలుకులకు నెంచన్.” (1-189)

అని మణికందరుని కవితను కలబాపిణి సుతించే వ్యాజంతో, తానే తన కవితను
గురించి చెప్పుకొన్న రీతిగా, సమకాలిక ప్రబంధకవుల తీరుతీయములకు
భిన్నంగా కవిత చెప్పినవాడు ఫింగ్లీసూరన్న. తక్కిన ప్రబంధ కవులలోని
వర్ణనశక్తితోబాటు వారికి లేని కథా కల్పనాశక్తి. వివిధ సందర్భాలను ఒక
కొలికికి అనుసంధించే ప్రతిభ సూరన్నకు వెన్నతో బెట్టిన విద్య. కల్పనా
శక్తికి తోడు బాషారక్తి కూడ ఇతనికి ఉన్నది. కవిత ఎలా ఉండాలి.
ఉన్నదో సూరన్న పై లయవిభాతిలో హృదయవిభాతిగా చెప్పినాడు. చల్లని
వెన్నెలకు వాసన వుండే; చల్లదనం, సువాసన వున్న కర్పరపు పలుకులకు
కోమలత వుండే; కమ్మని, చల్లని, మెత్తని మలయాచలపు పిల్లగాలులకు తీయ
దనం అలవడితే, ఈ సుకవి పలుకులకు సాటిరాగలవు ఇవన్నీ - అని కవితా
నిర్వచనాలను గూడ సూరన్న మణికందర కవితా ప్రశంసా సందర్భంలోనే
మరొక వద్యంలో గుదిగుచ్చాడనవచ్చును.

“పొసగ ముత్తెవునరుల్ పోహళించినలీల
దమలోన దొరము శబ్దములు గూర్చి,
అర్థంబు వాచ్యలక్ష్య వ్యంగ్యభేదంబు
నెరిగి నిర్దోషత నెసగజేసి,
రసభావములను నర్హంబుగ వైదర్భి
మొదలైన రీతు కిమ్ముగ నమర్చి,

రీక్షల నుచితంబులై తనరారెడు

ప్రాణంబులింపుగా బాదుకొల్చి

అమర నువమాదులును యమకాదులు నగు

నట్టి యర్థశబ్దాలంక్రియ క్రియలు ఘడించి

కవిత జెప్పగనేర్చు సత్కవివరునకు

వాంఛితార్థంబు లొసగని వారు గలరే." (కళా- 1,188)

కళాపూర్ణోదయం ఆంధ్రవాఙ్మయంలో అద్వితీయం కావడానికి ప్రధాన కారణం, మనుచరిత్రాదులవలె బాష్టాంతర వరివరనం కాకపోవడం, ప్రాచీన కథాధారితమూ కాకపోవడం, స్వకపోల కల్పన కావడమూనూ.

సూరన్న కళాపూర్ణోదయ రచనలో కాదంబరీకారుని పక్కిని అనుసరించినాడనడం యుక్తిసహంగా కనిపిస్తుంది. కాదంబరీకారుడు స్వకపోల కల్పిత రచనతో, పాత్రలతో కథను చెప్పించే నూతన పక్కికను ప్రవేశ పెట్టాడు. సూరన్న కూడ ఈ పక్కికను అనుసరించాడు. ఎక్కడికక్కడే పాత్రలు తమ కథను చెబుతూ విసుగు కలిగించక తమను తామే పోషించు కుంటాయి. ప్లాష్ బ్యాక్ వద్దతిరొమక విశేషం.

ప్రబంధకవుల మూసపోత రీతిని. పిండికొట్టినబాటను కాక అన్నివిధాల తనదైన విశిష్ట విధానాన్ని రూపొందించుకొన్న సూరన్న కాలదేశాదులు ఇంచు కంత తెలుసుకొందాము.

నిజామాబాద్ జిల్లాకు చేరువలో వున్న పింగళి గ్రామం సూరన్న పూర్వుల నివాసం కావచ్చునని వండితుల అభిప్రాయం. ఈ గ్రామంలో గోకనామాత్యుడనే కవి 'నందక స్తవం' అనే కావ్యం పిష్టుఖడ్గ స్తుతిగా రచించాడు. ఈయనను గురించి కథలు చాల ఉన్నవి. ఈయన ఇంట్లో పేకి అనే గంధర్వి (అతిమానుష శక్తిగల దేవాంశసంభూతురాలు) దాసిగా ఉండేదట. అది మానవసాధ్యం కాని వనులు చేసేదట. దానిని గోకయామాత్యుడు తానెప్పుడో దాచిన ఒక మణినిచ్చి వదలించుకొన్నాడట. ఈ కథ నిజమని సూరన్న ప్రభావతీ ప్రమృద్ధులలోని ఈ పద్యంతో సాక్ష్యమిచ్చాడు:

"పేర్వెలయంగ నా ఘనుడు పింగళి గోక బుధోత్తముండు గం

ధర్వి నొకర్లు బేకి యనుదానిని దాసిగ నేలె, యోగి తా

గుర్వనుభావ దై నెరపె గోవకుమారుని ఖడ్గవర్ణనం

బర్వపు నిండువెన్నెలలపై నెరి జూపెడు కీర్తి సంపదన్."

(1-14)

ఈయన వంశంవారు పూర్వార్ధ దేశంలోని గోదావరి కృష్ణానీరాలకు వలస వెళ్ళారు. కృష్ణదేవరాయల కాలంలో పింగళి వంశంలో సూరన్న జన్మించాడు. దాదాపు క్రీ.శ. 1530 ప్రాంతానికి అనన్య సామాన్య పాండిత్య శౌండిర్యంతో చాటు ప్రబంధ రచనా పాటవంతో తొణికిసలాడే నవయువకుడయి వుంటాడు ఇతడు. సూరన్న మొదటి కావ్యం గిరిజాకల్యాణమని రంగరాజ్ ఛందంలోని ఉదాహరణనుబట్టి తెలుస్తున్నది. తర్వాత ఇతడు విష్ణుసంబంధ మయిన గరుడపురాణం అనువదించాడు. దీనిని సర్వసాధారణంగా ఎవరూ చదువరు. దీనికి కారణం, దీనిలో జీవుడు మరణానంతరం జరిపే యాత్ర, అంత్యక్రియలు మొదలయినవి వివరించబడి వుండడమే. దీనిని సూరన్న ఎవరి కోరికమీద రచించాడో కాని అంతగా రాణకు రాలేదు.

క్రీ.శ. 1545 ప్రాంతంలో విజయనగరంలో ప్రబలుడై కృష్ణరాయలకు యుద్ధాలలో తోడయిన ఆకువీటి ఇమ్మరాజు మనుమడు పెదవెంకటాద్రి ప్రావ కంలో సూరన్న ద్వ్యర్థి కావ్యమయిన రాఘవపాండవీయం రచించాడు. ఇది కవే చెప్పినట్లు

“ఆంధ్రబాషా సంస్కృతాభిబాషాశ్లేష
యొక్కొక్కచోట, నొక్కొక్కచోట
నుచిత శబ్దశ్లేష, యొక్కొక్కచోట న
ర్మశ్లేష, యొక్కొక్కతరిని ముఖ్య
గౌణ వృత్తిశ్లేషమటన, యొక్కొక్క తరి
నర్థాన్వయము వేరె యగుచునునికి,
శబ్దాన్వయ విభేద సంగతి యొక్కొక్క
తరి, నివి యొక్కొక్కతరిని రెండు
మూడు గూడుటయు నన నముజ్జ్వలముగ.”

సకలవిధ శ్లేషలకూ ఆటపట్టు.

తర్వాతి కావ్యం కళాపూర్ణోదయం దాదాపు 1550 ప్రాంతంలో నంద్యాల కృష్ణంరాజుకు అంకితంగా రచించాడు. చివరిది ప్రభావతీ ప్రద్యుమ్నం. దీనికి హరివంశంలోని కథ, 12వ శతాబ్దంలో తిరువనంతపురం పాలించిన కేరళరాజు రచించిన ప్రద్యుమ్నాభ్యుదయమనే సంస్కృత నాటకమూ మూలం.

సూరన్న కథాకథన రీతిలో కాదంబరీకారుని అనుసరించాడని ఇదివరకే మనకు తెలుసు. ఒకటి పాత్రలతోనే కథను చెప్పించి నడిపించడం; రెండవది ప్లాష్ బాక్ వద్దలి. కట్టమంచి రామలింగారెడ్డిగారు రన్నట్టు కథను వివరించే

పద్మతులు రెండు - కాలక్రమానుసార కథనం, కాలక్రమం వదలి కార్యకారణ క్రమానుసార కథనం. వీనిలో రెండవది నేటి ప్లాష్‌బాక్‌లాగ సహృదయుల హృదయాలను రసప్లావితం చేస్తుంది.

కాలక్రమాన్నిబట్టి చూస్తే కళాపూర్ణోదయ కథకు మొదలు పంచమాశ్వాసంలోని సరస్వతీ చతుర్ముఖుల లీలాకేళి. కథ పూర్తిగా తెలియడానికి ఐదాశ్వాసాలు చదువాలి. కాదంటే ఉత్తరార్థం చదివినట్టు. సూరన్న తన కావ్యావతారికలో "మదీయశక్త్యనునారంబుగ విచారించి యత్యపూర్వకథా సంవిధాన వైచిత్రీ మహనీయంబును, శృంగారరసప్రాయంబును, బుణ్య వస్తు వర్ణనాకర్ణనీయంబును నగు కళాపూర్ణోదయంబును మహాకావ్యంబు నిర్మింప గడంగితి" అని చెప్పుకొన్న ప్రకారం మూడు లక్షణాలతో - అత్యపూర్వ కథాసంవిధాన వైచిత్రీ, శృంగారరసప్రాయత, పుణ్యవస్తు వర్ణనా కర్ణనీయతలతో ఆమూలాగ్రం కథలో ఎప్పటికప్పుడు బౌద్ధులకుం ప్రేరేపిస్తూ రచన కొనసాగుతుంది.

కథాప్రారంభమే అన్ని కావ్యాలలోలాగ ఒక ఊళ్ళో ఒక రాజు, ఆ రాజుకు ఒక రాణి అని కాకుండా కాదంటేలాగ; నేటి సినిమాలాగ విచిత్రంగా. శ్రీకృష్ణుడు ద్వారకానగరంలో ఉన్న కాలంలో, ఆ ఊరి చివరనున్న ఉద్యాన వనంలో కలభాషిణి అనే వారవనిత ఉయ్యాల లూగడంతో ప్రారంభమవు తుంది. ఆ ఉయ్యాలలూగడాన్ని కవి కుణికంధరుడనే నారద శిష్యునితో వర్ణింపజేస్తాడు:

"తమి బూదీగెల దూగుటుయ్యెలల బంతాలాడుచుం దూగు నా
కొమరుంబ్రాయపు గబ్బిగుబ్బెతల యంఘ్రుల్చక్కగా జాగి మిం
టి మొగంబై చనుదెంచు రీవి గనుగొంచే దివ్యమానీంద్ర నా
క మృగీ నేతలమీద గయ్యమునకుం గాల్తాచులా గొప్పెడున్."

(1-149)

అని కుణికంధరుండంటే, నారదుడు "అదేమిటి? వారల డోలా చలనోచ్ఛల చ్చరణముల్ త్రైవిష్టప శ్రీల యౌదల దన్నంజను నట్లు మించెననినం దప్పేమి యొప్పే యగున్" అంటాడు. దీనితో రంభా ప్రసక్తికి, దానితో కయ్యానికి నారులు పోశాడు కవి.

సూరన్న ఉద్దేశంలో కళా పూర్ణోదయ కావ్యంలోని ఇతివృత్తం కళ సంపూర్ణంగా ఉదయింపడమే. కళా వికసనాన్ని డాక్టర్ జి. వి. కృష్ణారావుగారు తమ కళా పూర్ణోదయ విమర్శ (నీర్ధాంత వ్యాసం) లో వివరించారు : 1. కావ్యం

లోని కథా సంవిధాన వైచిత్ర్య, 2. కవిత్వ నిర్వచన ప్రయత్నం, పలశ్రుతి, 3. మణిస్తంభుని పూర్వగాథ, ఉత్తర చర్యలు, 4. మణిస్తంభ సుముఖాసత్తుల పేర్లు, వారి దేశం, ఆరాధ్య దైవం, 5. సరస్వతీ చతుర్ముఖుల రహస్య కథ, 6. కళా పూర్ణుడు, అభినవ కౌముది, మదురలాలస, సుప్రసాదుడు, సరసుడు అనే పేర్లు, 7. కావ్యంలో సాహిత్య తత్వాలను వివరించడం, 8. శాస్త్రజ్ఞుల అనుగ్రహంతో తన కావ్యానికి ప్రచారం కావాలనడం, 9. కావ్యానికి కళా పూర్ణోదయమని పేరు పెట్టడం— ఇవన్నీ కళ పూర్ణంగా వికసించడాన్నే బలపరుస్తున్నాయి.

ఈ కళోదయం సరస్వతీ చతుర్ముఖ విలాస ఘట్టంలో కలుగుతుంది. ఈ ఘట్టం వంటిది ఆంధ్ర సాహిత్యంలో లేదు. వీరిద్దరూ విహరిస్తుండగా, సరస్వతి ప్రణయ కోపంతో అవ్వలి మొగమవుతుంది. అప్పుడామె ముఖం వారు విహరిస్తున్న మందిరం చుట్టూవున్న కాసారపు మణిస్తంభంలో ప్రతిఫలిస్తుంది. ఆ ప్రతిబింబమే కాసారపురంలోని రాజు కళాప్రపూర్ణుడు (ముఖచంద్రుడు).

ఈ ఘట్టాన్ని బట్టి సూరన్న దృష్టిలో కళ ప్రకృతికి ప్రతిబింబమూ కాదు; అనుకరణా కాదు; అతడు విశ్వజనీనమైన విషయాలను ఎన్నుకొని, తన ప్రతిభా వ్యుత్పత్తి శిల్పంతో శాశ్వతం చేస్తాడు. కళాకారుడు వాస్తవికవాది, స్వతంత్రుడు కావడంవల్ల బహిరంతర విషయాలకు స్పందిస్తాడు. అప్పుడు కళ ఉదయిస్తుంది. ఉత్తమ కళాకారుని సృష్టిలో కళ పూర్ణంగా ఉదయిస్తుంది.

సూరన్న కవితా తత్వంతో పాటు ప్రేమ తత్వాన్ని గూడ ఎడనెడ వివరించాడు. ప్రేమికుల మనస్తత్వ వైవిధ్యాన్ని సూరన్నలాగ ఆంధ్ర సాహిత్యంలో మరెవరూ విశ్లేషించలేదు. ఈ విషయంలోను ఇతనికి వివిధ ప్రేమతత్వ భాండాగారమైన కాదంబరే మార్గదర్శకమయి వుంటుం దనుకుంటాను. కల బాషిణి ఒకవైపు మణికంధరునిపై లగ్న అయినా, దైవత్వ ప్రీతితో, సౌందర్య విపాసతో నలకూబరుని ఎడల మక్కువ చూపడం, సుముఖాసత్తి, మణిస్తంభుల సేర్వీక్య ప్రేమ తీవ్రతను వర్ణించడం, సుగాత్రీ శాలీనుల స్వాభావిక నిరాడంబర ప్రేమ విశదీకరణం— సూరన్న ప్రేమతత్వ పరిశీలనకు ఉదాహరణలుగా చెప్పవచ్చు.

సుగాత్రీ శాలీనుల ప్రేమ ఘట్టం వంటి శుద్ధమైనది మరొకటి కానము. సుగాత్రీ శారదా మందిర పూజాకారుని కుమార్తె. ఆమె భర్త శాలీనుడు ఇల్లంకికం అల్లుడు. అతనికి నగానట్రా అంటే ఇష్టం లేదు. కాని, ఈ సంగతి తెలియని అత్తగారు కూతురును సకలాభరణ భూషితగా పడుకటింటికి

బంపగా, అతడు "తద్విభూషణాది మహిమ దలకి వట్ట మదిని సంకోచించె,
తరుణి యుండి యుండి తిరిగిపోయె." కాని ఆమె చెలికత్తెలు

"పొలితి ఆలిమగని పోడుము లేమియు
గలిగినట్టి చొప్పు గానరాదు
మీ తెరంగు జూడ మేల్మేలు దంవతు
లిరువురును వివేకు లేమి చెప్పి" (4-66)

కాంతు దుచితజ్ఞుడైనను
గాంతకు సిగ్గువడ జెల్లుగాక కటకటా
కాంతుడు నీబ్బితికాడె
కాంతయు నట్టెన నెట్లు కాపురమింకన్? (4-67)

అని, "బంగారు వంటి ప్రాయము సంగతియే యకట రిత్త శయ్యకు నొసగన్"
అని ఎత్తి పొడుస్తారు. కాని సుగ్రాతికి మగని మనసు గెలుచుకునే వెరవు
తెలియక "నాకును మంగళ సూత్రం బీపాటి శుభస్థితి నుండుటయే పదివేలు"
అనుకుంటూ గడుపుతుంది. శాలీనుడు ఇల్లటపు అల్లుడు గనుక అన్ని వనులతో
పాటు తోట వనులు గూడ చేస్తూంటాడు అప్పుడు భర్త కష్టం చూడలేక తాను
అతడు పనిచేసే తోటకు

"చని యాతడు దా జలిపెడు
పనులకు నీయకొనకున్న బలిమి గడంగెన్
దన సొమ్ములెల్ల నొక మరు
గున నిడి పిరిసుట్టు సుట్టుకొనిన వలువతోన్. (4-97)

తోరంపు చనుదోయి త్రుళ్ళింతల నిడంగ
దగుచోట్లు గుడ్డంట ద్రవ్వి త్రవ్వి
వ్రేగైన పిరుదు బల్విడి చలింపంగను
వడి నిట్టు నట్టులు నడచి నడచి
అడుసు తుంపురు చెక్కుటద్దంబులను బర్వ
మళ్ళకు మడవలు మార్చి మార్చి
నడుము లేదీవియ నకనకల్లుడువ నిం
పున దగు మోపులు మోసి మోసి
చిరు చెమట బేర్చు వింత క్రొమ్మెరుగుతోడ
గొనురు మేనొప్పు సారెకు గొప్పు వదల

నేమిటికి నైన దా మున్న యేగి యేగి

యెల్ల పనుల నొనర్చె నింపెనక మెనగ." (4-99)

అప్పుడా సహజ సుందర మూర్తికి శాలీనుడు కరగిపోతాడు. ఆమె మరల ఆభరణాలు ధరించగా అతడు మరలా అనాసక్తుడవుతాడు. అతని ప్రేమతత్వం అందరికీ తెలియడానికి గాల కాలం పడుతుంది.

సూరన్న సుగాత్రీ శాలీనుల కథతో బాధ్యా తర్తల పరస్పర ప్రీతికి సహజ సౌందర్యం, గౌరవం మొదలయినవి ముఖ్యమని లోకానికి చాటినాడు. చివరకు శ్రీ కట్టమంచివారి మాటలతో ముగిస్తాను—

“బావనా శక్తిలోను, పాండిత్యంలోను సూరనాద్యుడు బ్రగల్గుడు. రెండిని జూపింప నిశ్చయించిన వాడగుట నాంధ్రమున నసదృశంబగు కావ్యంబు కళా పూర్ణోదయంబు సృజింపబడియె.....అందలి కల్పనలు, సందర్భములు మహేంద్రజాలములట్లాశ్చర్యకరములు. శైలిప్రావీణ్యమన్ననో వాచాతీతము. మౌనముగా గ్రోలి హృదయము పరవశముగా నానందింప వలయునే కాని, మాటల దమి యాటదు. పాత్రముల వచనములు మధుర సుధా ధారలు.”



“స్వప్నియం తు పరిత్యజ్య”

ఉత్తిష్ఠత సంనహ్యధ్వం

ఉదారాః కేతుభిస్సహ.

సర్వా ఇతరజనాః

రజాన్యమిత్రా ననుధావత.

ఈశాం వో వేదరాజ్యం

త్రిషంద్యే అరుణైః కేతుభిః సహ.

(అథర్వశాం. 11, సూక్త 10. మం. 1)

“లేవండి! జండా చేతపట్టుకొని శత్రువులను వెన్నాడండి!” అని యుద్ధం వచ్చినప్పుడల్లా వేదకవులు కంఠమెత్తి ముందుకురికారు.

మానవజాతి పరిణామంలో స్త్రీలంత ఆస్తి పుట్టినప్పుడే యుద్ధం పుట్టింది. దానితో మిత్రులు, అమిత్రులు పుట్టారు. సౌహార్దం, దౌర్జ్వర్యం పుట్టాయి. వీరాలాపాలు, విక్రమోద్ధతులు పెరిగాయి. వాటితోపాటే శాంతివాంఛ కూడా అవతరించింది.

మనకు ఒకరి ధూమిమీద ఆశ లేదు! ఒకరి దనంమీద కాంక్షనూలేదు. ఒరుల గొప్పతనం చూచి ఓర్వలేనితనం లేదు. ప్రశాంత వాతావరణంలో ప్రజలందరికీ కావలసిన సుఖమయజీవన సాధనాలను సృజించుకోవాలని మన కోరిక. అందుకనే మన విదేశాంగ నీతికి అలీనత ఆలంబనం. శాంతి సమ్మగ్నత్వం.

అయినప్పటికీ, ఇరుగుపొరుగున ఇలాటి లక్ష్యాలు లేనంతకాలం మన ఆశయాలకు అఘాతాలు కలుగుతూనే ఉంటాయి. భారతదేశం స్వతంత్రమయిన ఈ ఇరవై యయిదు సంవత్సరాలలో అనేక పర్యాయాలు మన శాంతికి భంగం కలిగింది. మన అభ్యుదయానికి ఆటంకాలు ఏర్పడ్డాయి. ఒకనాడు మన అంగంలో అంగమై రెండు పుష్కరాలక్రిందట విడిపోయిన మన సోదరులకు అక్కడి పాలకులు సుఖజీవనం సున్నచేశారు. స్వేచ్ఛా స్వాతంత్ర్యాలను చెరవట్టారు. బ్రతుకులు మెరుగుపరచుకోడానికి మనసోదరులు ప్రయత్నించి నప్పుడల్లా వారిమనసుల్లో మనపై విద్వేషం సూరిపోశారు. కనీసీ, కార్పణ్యాన్ని నింపారు. వారి సుఖమయ జీవితానికి మనమే అవరోధాలు కల్పిస్తున్నట్లు నమ్మించారు.

అరేళ్ళ క్రిందట ఈ కనీ పెరిగి పెరిగి యుద్ధంగా వరిణమించింది. అనాటి యుద్ధరంగంలో జననష్టంతోపాటు నూరుకోట్లవరకు ధననష్టం జరిగింది. వనలాగే శాంతిని కోరే మహాదేశం సోవియట్ యూనియను కృషిపలితంగా లాష్కెంట్ ఒప్పందం జరిగి, యుద్ధం ముగిసింది.

మన పొరుగు దేశంలో గొర్రెలు తినేవారు పోయి బ్రరెలు తినేవారు వచ్చారు, కనీ తిరిగి కాలకూటంలా పెరిగింది. కాని, వ్యాకరణంతో అకలి తీరదని మురారి ఏనాడో చెప్పినట్టు కనీతో కడుపు నిండదని. మన సోదరులు గ్రహించారు. పాలకులు సృష్టించిన భయభీత వాతావరణంలో కూడా తమ ఆశయాలను నిర్ద్వంద్వంగా వ్రకడించాడు. స్వేచ్ఛా స్వతంత్ర ప్రళాంత వాతావరణంలో సుఖమయ జీవితావకాశాలు, ఇరుగు పొరుగు వారితో స్నేహ సౌహార్దాలు కావాలని కోరారు. ఈ కోరిక పాలకులకు భయం పుట్టించింది. ద్వేషం, యుద్ధం నీరలూ ధమనులుగా రూపొందించిన పాలకులు మతి చెడి, దృతి చెడి తమ ప్రజలమీదికే విరుచుకుపడ్డారు. ఊహ ఉడిగి పోయినప్పుడు, అన్ని విధాల అశక్తుడయినప్పుడు మాత్రమే ఎవ్వరైనా దౌర్జన్యానికి దిగుతాడు. వాదబలం తగ్గినప్పుడేకదా 'శేషం కోపేన పూరయేత్' అనే నానుడి పుట్టింది. ఆశక్తదౌర్జన్యానికి పాల్పడిన పాలకులను నిలువరించలేని నిరాయుధులు అత్యంత కోసం మనను శరణుజొచ్చారు.

"రక్ష త్వం వై ప్రజాధర్మం క్షతధర్మస్తు రక్షణం,

కున్యపైః పీడితాః తస్మాత్ ప్రజాః సర్వత్ర పాలయేత్."

(భారతం, అనుశాసనిక)

దుష్టపాలకులు ప్రజలను పీడించినప్పుడు ఆ ప్రజలను అన్ని విధాల ఆదుకోవడమే ధర్మమని మహాభారత అనుశాసన పర్వంలో బీష్ముడు నాటి ధర్మరాజునే కాక, ధర్మాన్ని అభిమానించే నేటి పాలకులను కూడ అనుశాసించాడు. అందుకనే, ఒకరు కాదు, ఇద్దరు కాదు, కోటి మంది పీడితులు, బంధువులను భార్యబిడ్డలను కోల్పోయిన ఆర్తులు మనదేశానికి వచ్చినప్పుడు, అది ఎంతటి భారమైనా భరించడానికి మనం సిద్ధమయ్యాము.

అరేళ్ళ క్రిందట మనతో యుద్ధంలో ఏమీ సాధించలేకపోయిన పొరుగు దేశపు నియంతలు ఈసారి తమ ప్రజలపైన ప్రత్యక్ష యుద్ధమే కాకుండా మన ఆర్థిక వ్యవస్థమీద పరోక్షయుద్ధం కూడా వ్రకడించారు. శరణార్థుల పోషణ కోసం నెలకు దాదాపు నూరుకోట్ల రూపాయలు వ్యయమవుతున్నా మనం ఎనిమిది నెలలపాటు సహించాం. ఇది చాలదన్నట్టు పొరుగున ఉన్న దురంత నియంతలు మనమీదనే యుద్ధం వ్రకడించారు.

ఇలాటి దశలో ఆదినుంచి కాంతివరిరక్షణకు, ప్రజల సుఖమయజీవితానికి మరలాగే అంకితమైన ఒక్క సోవియట్ యూనియను తప్ప మరే మహా పాఠకులూ ఈ నియంతలను ఆదేమన్న పాపాన పోలేదు.

ఆత్మరక్షణ కోసం ఆయుధాలు చేపట్టాము. మన సైనికులు లేచారు; శున్నద్దురియ్యారు. మన జాతి గౌరవాన్ని చేబూని శత్రువులను వెన్నంటారు. ఈ యుద్ధంలో భృగ్వంగిరులు అథర్వణ వేదంలో

"ఈశాం వో వేద రాజ్యం త్రిషందే అరుణైః కేతుభిః సహ"

అని చెప్పినట్లు అరుణకేతనదారి అయిన సోవియట్ యూనియను మరతో పూర్తి సోహార్దం ప్రకటించిననాడే విజయం తథ్యమని తేలిపోయింది.

ఈ యుద్ధం మన స్వార్థం కోసం చేయడం లేదు. మనకు ఎవరి భూములమీద, ధనంమీద ఆకాంక్ష లేదు. కాని, మన దేశానికి కాందిశీకులుగ వచ్చిన వారిని సురక్షితంగా వారి దేశానికి పంపడం, అక్కడ చేరిన తర్వాత కూడా వారికి సురక్ష కల్పించడం మన కర్తవ్యం. మహాభారత ఆదేశం కూడా అదే.

"కారణా దేవ యోధవ్యం నాత్మనః పరదోషతః,
సుయుద్ధే ప్రాణమోక్షశ్చ తస్య ధర్మాయ ఇష్యతే."

(అనుశాసన పర్వం)

ఒక ప్రత్యేక కారణం వుంటే తప్ప యుద్ధం చేయవద్దని మహాభారతం ఆదేశం. ఇప్పుడు మనం ఆకారణంగా యుద్ధం చేయడం లేదు. మన దోషాలను కప్పి పుచ్చుకోడానికి, ఇతరుల దోషాలను ఎత్తి చూపడానికిగాని యుద్ధం చేయడం లేదు.

"భయార్తానాం భయత్రాతా దీనానుగ్రహ కారణాత్,
కార్యాకార్య విశేషజ్ఞః నిత్యం రాష్ట్రహితే రతః."

(అనుశాసన పర్వం)

అని చెప్పినట్లు భయార్తుల భయ నివారణ కోసం, దీనులను అదుకోవడం కోసం, కార్యాకార్యాలు తెలిసి ఈ యుద్ధానికి పూనుకొన్నాము.

ఈ యుద్ధంలో మన పరమాశయం ఒక్కటే. మనలాగే మన పొరుగు వారు కూడా ప్రశాంత వాతావరణంలో స్వేచ్ఛా స్వాతంత్ర్యాలతో తమ సుఖమయ జీవితం కోసం పాటుపడే పరిస్థితులు కలగాలి. అదే మనకు కావలసింది. అంతే కాని వారి భూమి మనకు వద్దు. వారి స్తంభధ మనకు వద్దు.

అయితే వారి శ్రేయస్సు మనకు కావాలి. వారి స్నేహం మనకు కావాలి. ఆ తూమిలో మనకు శాంతి కావాలి. ఉభయ ప్రజల మధ్య సహకారం కావాలి. అందుకనే శాంతి స్నేహ సహకారాలకు ఆంకితమైన భారత - సోవియట్ యూనియనులు శాంతి సహకార సంధిని కుదుర్చుకున్నాయి.

ఈలాటి శాంతి స్నేహ సహకారాలే సకల జాతుల మధ్య సహజీవనానికి పునాదులు కావాలని మన ఆకాంక్ష.

అయినప్పుడు అనాదిగా శాంతి స్నేహ సహకారాలు పునాదిగా కవితలు, కావ్యాలు అల్లిన మన భారతీయ రచయితలు ఈనాడు కూడా తమ మేధా శక్తిని దీనికి ఆంకితం చేయవలసి ఉంటుంది. వేద ఋషులవలె మన కవులు కూడా నేడు సౌహార్ద దౌర్భాగ్య విచక్షణ చూపవలసి వుంది. ప్రజల మనస్సుల్లో స్నేహాన్ని నిలిపి సహకారాన్ని పెంచి, శాంతిని కుసుమింపజేయ వలసిన బాధ్యత మనపైన ఉంది. ధర్మం కోసం, న్యాయం కోసం, ఇరుగు పొరుగుల శ్రేయస్సుకోసం తప్పనిసరిగా తలపెట్టిన ఈ యుద్ధంలో జాతినేతలకు మన ప్రజలందరి సహకారం సంపాదించవలసిన బాధ్యత మన రచయితలది. కనిపించని మామిడి తోటల్లో వినిపించని కోయిలల కుహారవాల ఊహలు కట్టిపెట్టి భారత ప్రజా సహకారవనంలో పుంస్కోకిలలు కావాలి.

ఈనాటి మన నేతలు భారత ఉపఖండంలో

“ప్రజానాం రక్షణార్థాయ ప్రజాహిత కరో భవేత్,
ప్రజాకార్యం తు తత్కార్యం ప్రజాసౌఖ్యం తు తత్పుణం.
ప్రజాప్రియం ప్రియం తస్య స్వహితం తు ప్రజాహితం,
ప్రజార్థం తస్య సర్వస్వం ఆత్మార్థం న విధీయతే.”

అని భారతంలో భీష్ముడు ధర్మరాజుకు ఉపదేశించిన నీధాంతాలనే ఆచరణలో పెడుతున్నారు. తరతరాలుగా మన జాతి సంచయించిన మంచి అంతా ఈనాడు ఆచరణలో ఉన్నంతగా వీనాడూ లేదు. ఇందుకు ప్రధాన బాధ్యులయిన మన నాయకులు అభినందనీయులు. మనం వారి సమకాలికులై నందుకు గర్విద్దాం.

“స్వప్రియం తు పరిత్యజ్య
యద్యత్లోకహితం భవేత్.”

అని అనువదించినట్లు స్వలాభాన్ని విడనాడి ఈ క్లిష్ట సమయంలో లోకహితం కోసం గొంతెత్తుదాం.

[బంగ్లాదేశ్ అవతరణ యుద్ధసమయంలో వ్రాసిన వ్యాసం.]

[ఆంధ్రప్రదేశ్, జనవరి 1972]



నేను కీర్తిశేషుణ్ణయితే....!

ఔను! నేను చిరంజీవిని. నాకు చావు లేదు. ఆ మాటకు వస్తే ఏ రచయితకూ చావు లేదు. భర్తృహరి

"జయంతి తే సుకృతినో
రసనీధ్యాః కవీశ్వరాః,
నాస్తి తేషాం యశఃకాయే
జరామరణజం భయమ్."

అని చెప్పింది నాబోటివాని కోసం కాదని ఎవరైనా అంటారేమో? "పాపి చిరాయుః సుకృతీ గతాయుః" అనే సూక్తి అయినా నాకు అన్యాయస్తుంది గదా, మరి నాకు చావు ఎక్కడిది చెప్పండి?

చావడమే సంభవించి వుంటే....

నేను చావడమే సంభవించి వుంటే, ఎప్పుడో జరగవలసింది; ఎన్నిసార్లో జరగవలసింది. "దైర్యవంతుడు ఒకేసారి చస్తాడు. పిరికివాడు వదిసార్లు చస్తాడు" అని ఒక ఆంగ్లకవి అన్నాడు గాని, భయమంటే ఏమిటో ఎరుగని నేను కూడా చాలాసార్లు చచ్చేవాణ్ణి; కాని చావలేదు. చిన్నప్పుడు హరిగోలులో ఒంటరిగా తుంగభద్ర దాటుతూ ~~సుడిదుండంలో~~ చిక్కుకున్నప్పుడే చావవలసింది; మద్రాసు క్లుప్తకేసులో చిక్కుకొని పోలీసులు వెంటాడగా, గ్రామైక రాతంగా, వారైక భుక్తంగా వరుగులు తీసినప్పుడే చావవలసింది; డిజిటీయ మహా సంగ్రామ కాలంలో నైనికుడుగా చేరి ఎవరి పొరపాటుకో కోర్టు మార్షల్ అయినప్పుడే చావవలసింది; నేపాల్ రాజదాని బాడ్మింట్టా నుంచి కలవ వ్యాపారం చేద్దామని మభ్యపెట్టిన ఒక మిత్రుని కోసం కాన్పూరులో గంగా తీరంలో నెలపాటు తిండి తిప్పలూ లేక గంగాజలంతో కడుపు నింపుకొని కాచుకొని పడివున్నప్పుడే చావవలసింది; మీ ఉచిత సలహాలు దాచుకోండి సార్, అవసరమైతే అడుగుతాము, చెప్పండి - అని విద్యార్థిని, మిత్రుడు కవ్వగంతుల లక్ష్మణశాస్త్రి అన్నగారి కుమార్తె కె. రమాదేవి గదమాయించినప్పుడే నీగ్గుతో చావవలసింది.

అయినా దావు తప్పదనే అనుకుంటాను. నేను బతికి వున్నప్పుడే ఏమీ అనుకోని జనం చచ్చినంత ఏమనుకుంటుంది? ఏమనుకుంటే మాత్రం నా కేమిటి? ఈ సంసారంలో వున్నప్పుడే నాకూ ఏదీ అంటదు గదా! చచ్చిన తర్వాత నా కేమి అంటుకుంటుంది కనుక? మంచి, చెడ్డా రెండూ ఉన్నాయి. మనిషి అంటే ఈ రెండింటి కలపోత గదా! పూర్తి మంచి, పూర్తి చెడ్డా వుండదు మరి. ఇతరుల సంగతి నాకు తెలియదు గాని, నా మట్టుకు నేను ప్రతి విషయాన్నీ 49:51 నిష్పత్తితో చూస్తాను. ఒక్కశాతం మంచి ఎక్కువగా వున్నా మంచి వాడిగానే అంటాను ఎవరినైనా. అంత మాత్రాన నన్ను గూడ మంచి వాడని అందరూ అంటారనుకోను. నలుగురూ నాలుగు మాటలంటారని నాకు తెలుసు. ఏకం సత్ విప్రసా బహుధా వదంతి— అని భగవంతుణ్ణి నాలుగందాల అన్నారు గదా? నా చెడ్డ వసులను భద్రంగా కాపాడుకుంటూ వచ్చాను. అవి నేను చచ్చిన తర్వాత తెలుస్తాయి రెండి!

పత్రికా రచయితగా

కనీసం పత్రికా రచయితగా నన్ను కొందరు తెగడుతారు, కొందరు పొగడుతారు. పుస్తక సమీక్షలు బాగా వ్రాసేవాడు పాపం! చీల్చి చెండాడేవాడు. ఆ మంచి పేరుతోనే చస్తే బాగుండును. ఇప్పుడు అంతా భజనే. మరొకటి లేదు. చస్తే వచ్చాడు లే. అనుకుంటారు; తమను పొగడలేదని మనసులోనే కుళ్ళేవాళ్ళు.

మహా పండితుడు

అనేక బాషలు, అనేక విషయాలు, తెలిసి ఎంతో అనుభవవైవిధ్యం కలిగిన మహాపండితుడు. పోయాడు! పత్రికా రచయితలలో పండిత పరిశోధకుడు, పండితులలో పత్రికా రచయిత అనుకుంటారు; నా అసలు సంగతి తెలియనివారు. నేను ఒక్కొక్క వ్యాసం వ్రాయటానికి ఆరంభం పెద్ద అవస్థ కాగా, ఎన్నికాయితాలు చింపి పెంట పోస్తానో, దానిని ఎత్తలేక నా అర్థాంగి అనంత లక్ష్మిదేవి ఏం రాతో. ఏం మోతో అని సణుక్కోడం వాళ్ళకేం తెలుసు?

‘అబ్బ! మీ నుడి - నానుడి వుందే! ఎంచక్కా ఉందండీ! ఒక్క పదం వట్టుకొని కథ కట్టడం ఎంత కష్టం! శాస్త్రం అతిక్రమించరు. ఇతర విషయాలు ఎలా జోడిస్తారండీ! ఫైలాలజీనుండి అంత్రోపాలజీకి వెళ్ళుతారు అద్దే! అని నేను పదవిలో వున్నప్పుడు పొగడి, పదవి విరమించగానే లింగ్విస్టిక్స్ కు అంతగా సరిపోవండి మీ రాతలు. ఖండించలేమనుకోండి. అయినా ఆ మాత్రం ఎవరు పనిచేశారు చెప్పండి. అంటూ నీళ్ళు నమలినవారు నేను చచ్చిన తర్వాత

పాపం! పోయాడు. ఒంటిగా వర్షమించిన ఒరిజినల్ థింకరండీ - అని కొందరైనా కనికరించకపోరు.

నా లిపి పుట్టు పూర్వోత్తరాలు పుస్తకం చదివి ఆర్కియాలజీ, ఎపిగ్రఫీ ఇంటర్వ్యూలకు వెళ్ళి ఉద్యోగాలు సంపాదించినవారు మాత్రం ఏనాడైనా నన్ను స్మరిస్తారు; కొందరైతే, ఈ పత్రికవాడికి ఏం పొయ్యేకాలం! ఏవో అవాకులూ చెవాకులూ వ్రాసుకోక - అని విసుగూ పడతారు. ఇంతకూ ఎవరు ఏమన్నా, అదే మొదటి పుస్తకం తెలుగులో.

వండుగలనాడు నన్ను కొందరైనా స్మరిస్తారు. వండుగలను గురించి, వాటి పుట్టుపూర్వాలు తరచి, ఆదునికులకు కూడా నచ్చేట్టు వ్రాసిన మరొక పుస్తకం ఏదీ? వండుగలు మనజాతి జీవితంలో మన రక్తంతోపాటు జీర్ణించుకొన్నవి. కనుక పోవు. వాటి ఆంతర్య విషయాలు తెలుసుకోడానికి నా పుస్తకమూ పనికి వస్తుంది. కనుక నన్ను మరుస్తారా. అని దీమా.

ఫిఫ్త్ కాలమిస్టును కాను

కొన్ని పత్రికలలో పనిచేశాను గనుక, నాతో పనిచేసిన కుర్రవాళ్ళు పెద్దలై ఇంకా పత్రికల్లో వున్నారు గనుక, నేను కాలాల తరబడి వ్రాశాను గనుక, గంటకు కాలం వ్రాయకపోతే జర్నలిస్టేమిటి? - అన్న సంపాదకుల సిద్ధాంతాన్ని తుచ. తప్పక పాటించిన కాలాంతకుడను గనుక, సంపాదకుణ్ణిగా చాలామందిని ప్రోత్సహించిన కింగ్ మేకర్ను గనుక, పత్రికలలో నా చావు కబురు అరకాలమైనా వడకపోదు. ఫిఫ్త్ కాలమిస్టును కాను గనుక పత్రిక యజమానులూ నా చావుకబురు 1/5 కాలమంతైనా వేయించకపోరు. ఇంతకూ అవసరమైన విషయాలపై మౌనం వహించి, అనవసర విషయాలు ప్రకటించడం గదా పత్రికల పని. అనవసరమైన నా చావుకబురు తప్పక వేస్తారు. జర్నలిస్టుగా పనిచేసిందెందుకు ఇలా చావకపోతే!

ప్రవాస జీవితం

పత్రికా రచయితకు ఏ ప్రమాదంలోనో మరణం తప్పదు గనుక నా మరణవార్త ఏ పత్రికలోనో చదివి, నా అర్థాంగి, నా నిత్య ప్రవాసజీవితానికి అలవాటు పడింది గనుక అంతగా దుఃఖపడదు. నాన్న తి.రా. అని వ్రాస్తుంటారు కదమ్మా. తిరిగిరాదు అని ఆ పొడి అక్షరాల అర్థం - అని నా పిల్లలు సర్దుతారు. తిరుమల రామచంద్రునికి తీర్థపథిన్ ఘటించువాడ - అని ఆశువు చెప్పి, పద్యం బాగా కుదిరింది అని మురిసిపోయే మిత్రుడు కప్పగంతుల

లక్ష్మణశాస్త్రి మాత్రం ఏ విషపుమడియలో చెప్పానో వద్యం, నిజంగా చచ్చాడే వీడు-అని విచారించకపోడు. (దురదృష్టవశాత్తు అతడే ముందుగా 1980 జనవరిలో కీర్తిశేషుడయ్యాడు.)

నా పుస్తకాలు ఏవైనా నిలబడుతాయా? కవిత్వమంటే కొట్టుకొంటున్న జనానికి నా పుస్తకాలు ఏమీ నచ్చతాయి? కాని ఇది నిలబడుతుంది; ఇది కూర్చుంటుంది; ఇది పడుకుంటుంది; ఇది పరుగెత్తుతుంది - అని భారతి స్వర్ణోత్సవ సంచికలో నిర్ణయాలు చేసిన నోరి నరసింహశాస్త్రిగారు నా పుస్తకాలు రెండు మూడు నిలబడుతాయని, మరి రెండు నడుస్తూ పోతాయని, మరి రెండు పడుకోని ఇక లేవవని అన్నారు. కనుక ఒకటి రెండయినా నిలుస్తాయి. మరణానంతర బహుమతి రావచ్చు.... ఛా! ఏమిటి కీర్తిషణ! నే చచ్చిన తర్వాత ఏం ముంచుకుపోతే ఏమ్!!

నా మౌలిక పరిశ్రమను చూచి ఆనందించి, నా వశోధన ప్రామాణికతను ప్రజలకు తెలియజెప్పేవాడు ఎప్పుడూ పుడుతూనే వుంటాడని నా విశ్వాసం.

“ఉత్పత్స్యతే మమ తు కోపి సమానధర్మా
కాలోహ్యాయం నిరవధిః విపులా చ వృద్ధీ.”

నా వంటివాడు తప్పక పుడతాడు, కాలం అనంతం, వృద్ధివి విశాలమైంది - అని భవభూతి మహాకవి నోరు పారేసుకో లేదూ? అలా పుట్టాలని నా ఆశ. ఆ విధంగా నేను చిరంజీవిని; వ్రతి రచయితా చిరంజీవే.

[ప్రజాతంత్ర, 19.10.1975]

30 వ పుట ప్రారంభంలో కాళిదాస మహాకవి దిలీపుని అనడానికి మారు టాల్మీకి మహర్షి రామచంద్రుని అని, 199 వ పుటలో కావ్య నిర్వచనంలో విశ్వనాథ అనడానికి మారు రాజశేఖర అని తప్పులు దొర్లాయి. సవరించాలి

Blank Page

ఈ వ్యాస సంపుటిని గురించి

మనపూర్వులు అరణ్యాలలోనే మనుగడ సాగిస్తూ నిత్య సత్యాలను దర్శించారు. ఆ సత్యాలను పొదివికొన్నవి అరణ్యాకాలయ్యావి. వేడిని, వెలుగునూ వెలార్చిన అరణులూ అరణ్యకాలే.

వేడిమిని, వెలుగును కొందరు సహించలేరు, వాటిని అసహ్యించుకొంటారు, నిందిస్తారు. ఇలాటివారు వెనుకా ఉన్నారు, ఇప్పుడూ ఉన్నారు, ముందూ ఉంటారు, ఎప్పుడూ ఉంటారు; ఉండాలి.

“నిందక నియరే రాఖియే ఆంగన కుటీ సమాయ్,
బిన పానీ సాబన బినా నిర్మల కరై సుహాయ్.”

నిందించేవాడిని ఇంటి ముగింట్లో పాకవేసి దగ్గర ఉంచుకోండయ్యా; అతడు మిమ్ముల్నూ, మీ స్వభావాన్ని నీళ్ళూ, సబ్బూ అవసరం లేకుండా కడిగి వేస్తాడు. అన్నాడు కబీర్ దాస్. ఎంత మంచిమాట!

కనుక, దోషజ్ఞులయిన కోవిదులకు, దోషైకదృక్కులయిన పురోహితులకు స్వాగతం.